









# طبقات الشافعية الكبرى

لشيخ الاسلام علم الأعلام حجة الحفاظ والمفسرين

سيف النظار والمتكلمين ناصر السنة مؤيد الملة

تاج الدين أبي نصر عبد الوهاب

ابن تقي الدين السبكي

رضي الله عنه

وتقمنابه

---

طبع على ثقة ملتزمه

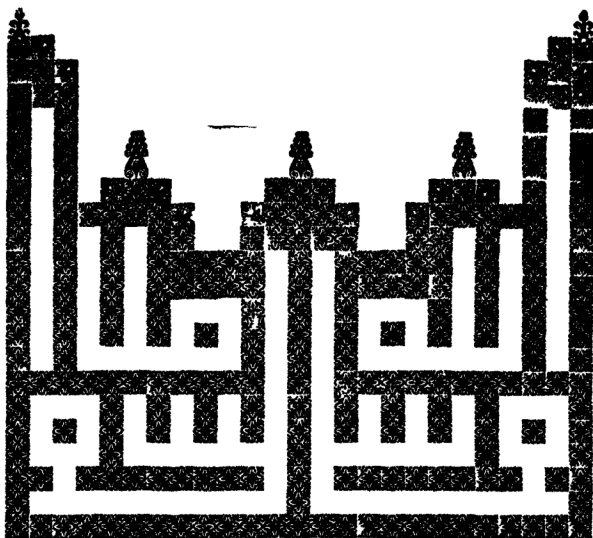
حضرة الشرف مولاي احمد بن عبيد الكريم القادري رحمني المغربي القاسي

﴿ الطبعة الأولى ﴾

بالمطبعة الحسينية المصرية الشهيرة التي مركزها (بكر الطماعين) بقرب المشاهد

الحسينية الزاهرة المتبره

﴿ ادارة محمد عبد اللطيف الخطيب ﴾



## بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الطبقة السادسة فيمن توفي بين الستمائة والسبعمائة﴾

﴿أحمد بن إبراهيم بن الحسن بن جعفر بن أحمد بن هشام الأموي﴾ علم الدين القمي  
الفاضل الذكي الذي كان يقال إنه إذا سمع قصيدة حفظها ويحكى عنه في هذا النوع عجائب  
مولده سنة ثمان وعشرين وستمائة سمع الحديث من ابن الجبزي وكان معيدا بالمدرسة  
الظاهرية توفي بالفاخرة سنة ست وثمانين وستمائة

﴿أحمد بن إبراهيم بن حيدرة القرشي القاهري﴾ الشيخ علم الدين الفقيه الاديب  
والد شيخنا شمس الدين محمد بن أحمد بن القمحا سمع الحديث من ابن الجبزي  
والحافظ المنذرى وغيرهما وكان يدرس بمدرسة ابن التجار بمصر ومن شعره

رقاها فشوقها قد ساقها      يا حبذا الوادي الذي قد ساقها

حجازها من حبها قد ساقها      وفي هوى نجد جرت عراقها

توفي سنة خمس وتسعين وستمائة

أحمد بن إبراهيم بن عمر بن الفرج بن أحمد بن سابور بن أبو العباس الواسطي الشيخ  
عز الدين الفاروق ولد بواسطي ذي القعدة سنة أربع عشرة وستائة وقرأ القرآن على  
والده وعلى الحسين بن أبي الحسن بن ثابت الطيبي وسمع ينفاد من عمر بن كرم  
الدينوري والشيخ شهاب الدين السهروردي وأبي الحسن القطيبي وأبي علي الحسن  
ابن الزبيدي وأبي التجانب بن المني والآنجب بن أبي السعادات وأبي الحسن بن زوزن  
وخلق وبواسط من أبي العباس أحمد بن أبي الفتح ابن الميداني والمرجى ابن شقيرة  
وباصهان من الحسين بن محمود الصالحاني وبدمشق من اسماعيل ابن أبي البسر وغيره  
وحدث بالحرمين والمراق ودمشق وكان فقيها مقرئاً عابداً زاهداً صاحب أوراد قدم  
دمشق من الحجاز بعد مجاورة مدة سنة تسعين تولى مشيخة الحديث بالظاهرية وإعادة  
التأصية ودرس بالتجبية ثم ولي خطابة الجامع ثم عزل منها سافر إلى واسط ومها توفي  
وقيل له لما قدمها كيف تركت الأرض المقدسة فقال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقول  
تحول إلى واسط لتعوت بها وتدفن عند والدك توفي في مستهل ذي الحجة سنة أربع وتسعين  
وسمائة أخبرنا أبو عبد الله الحافظ بقراءتي عليه قال حكى لنا صاحبنا ابن يونس الواسطي  
المقري أن الشيخ عز الدين أظهر أنه يريد سفرًا وطالب الأصحاب وبقي يقول قد  
عرض لنا سفرًا جملونا في حل فيتمجبون وقال لهم أريد السفر إلى شيراز يوم الثلاثاء  
وأظنني أموت ذلك اليوم فمات يومئذ وأخبرنا أبو عبد الله الحافظ إذاً خاصاً أن علاء  
الدين الكندي ذكر له أن الشيخ عز الدين الفاروق شاهد بالعراق رجلاً مكث سنين  
لأياً كل ولا يشرب قال شيخنا أبو عبد الله وقد حدثني عدد أئمة بهم أن امرأة كانت  
بالاندلس بقيت نحواً من عشرين سنة لاتاً كل شيئاً وأمرها مشهور ذكر شيخنا ذلك  
في ترجمة أبي العباس عيسى بن محمد بن عيسى الطهماني القوي وقد أورد ما ذكره الحاكم  
أبو عبد الله الحافظ في تاريخ نيسابور من أنه سمع أبا زكريا العنبري يقول سمعت أبا  
العباس فذكر قصة المرأة التي لاتاً كل ولا تشرب (قلت) وأنا مؤيد هذه القصة لمراتبها  
من تأييد الحاكم وآت بها على الصورة التي ذكرها فأقول قال الحاكم سمعت أبا زكريا  
يحيى بن محمد العنبري يقول سمعت أبا العباس عيسى بن محمد بن عيسى الطهماني  
المروزي يقول إن الله سبحانه وتعالى يظهر إذا شاء ما شاء من الآيات والعبر في برته  
فيزيد الإسلام بها عزاً وقوة ويؤيد ما نزل من الهدى والبيّنات وينشر أعلام النبوة  
ويوضح دلائل الرسالة ويوثق عرى الإسلام ويبث حقائق الإيمان منا منه على أوليائه

زيادته في البرهان بهم ووجهة على من عنده عن طاعته وألحد في دينه ليهلاك من هلك  
عن بينة ويحيي من حيي عن بينة فله الحمد لا إله الا هو ذو الحجة البالغة والعر القاهر  
والطول الباهر وصلى الله على سيدنا محمد نبي الرحمة ورسول الهدى وعليه وعلى آله  
الطاهرين السلام ورحمة الله وبركاته وانما أدركناه عيانا وشاهدناه في زماننا وأحطنا  
علما به فزادنا يقينا في ديننا وتصديقا لما جاء به نينا محمد صلى الله عليه وسلم ودعا اليه  
من الجهاد فيه فرغب من فضله الشهداء وبلغ عن الله عز وجل فيهم اذ يقول  
جل ثناؤه ولا تحسن الذين قتلوا في سبيل الله أموالا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين  
أنى وردت في سنة ثمان وثلاثين ومائتين مدينة من مدائن خوارزم تدعى هزار شرف  
وهي في غربي وادي جيحون ومنها الى المدينة العظمى مسافة نصف يوم تغبرت أن  
بها امرأة من نساء الشهداء رأيت رؤيا كأنها أطعمت في منامها شيئا فهي لا تأكل شيئا  
ولا تشرب شيئا منذ عهد أبي العباس بن طاهر والى خراسان وكان توفي قبل ذلك  
بثمان سنين رضى الله عنه ثم مررت بتلك المدينة سنة اثنتين وأربعين ومائتين فرأيتها وحدثتني  
بحديثها فلم أستقص عليها لحدثة سئى ثم اتى عدت الى خوارزم في آخر سنة اثنتين وخمسين  
ومائتين فرأيتها باقية ووجدت حديثها شائما مستقيضا وهذه المدينة على مدرجة  
القوافل وكان الكثير ممن ينزلها اذا بلغهم قصتها أحبوا أن ينظروا اليها فلا يسألون  
عنها رجلا ولا امرأة ولا غلاما الا عرفها ودل عليها فلما وافيت التاحية طابتها فوجدتها  
غائبة على عدة فراسخ فضيت في أثرها من قرية الى قرية فأدركتها بين قريتين  
تمشى مشية قوية واذا هي امرأة نصف جيدة القامة حسنة البدن ظاهرة الدم متوردة  
الحدين ذكية الفؤاد فسا يرتنى وأنا راكب فمرضت عليها مركبا فلم تركبه وأقبلت  
تمشى معى بقوة وحضر مجلس قوم من التجار والهاقين وفيهم فقيه يسمى محمد بن  
حمويه الحارثي وقد كتب عنه موسى بن هارون البزار بمكة وكل له عبادة ورواية  
للحديث وشاب حسن يسمى عبد الله بن عبد الرحمن وكان يخلف اصحاب المظالم بناحيته  
فسألهم عنها فاحسنوا التاء عليها وقالوا عنها خيرا وقالوا ان أمرها ظاهر عندنا فليس فيها  
من يخلف فيها قال المسمى عبد الله بن عبد الرحمن أنا اسمع حديثها منذ أيام الحدادة  
ونشأت والناس يتناوضون في خبرها وقد فرغت بالي لها وشغلت نفسى للاستقصاء عليها  
فلم أر الا سترأ وعفافاً ولم أعر منها على كذب في دعواها ولا حيلة في التليس وذكر ان  
من كان يلي خوارزم من العمال كانوا فيما خلا يستصحبونها ويحضرونها الشهر والشهرين

والأكثر في بيت يلقونه عليها ويولكون بهامن براعيها فلا يرونها تأكل ولا تشرب ولا يجدون لها أثر يول ولا غائط فيبرونها ويكسونها ويخلون سيلها فلما توطأ أهل الناحية على تصديقها استقصصتها عن حديثها وسألها عن اسمها وشأنها كله فذكرت ان اسمها رحمة بنت ابراهيم وانه كان لها زوج نجار فقير معيسته من عمل يده يأتيه رزقه يوما ويوما لا فضل في كسبه عن قوت أهله وأنها ولدت منه عدة اولاد وجاء الاقطع ملك الترك الى القرية فبصر الوادى عند جوده النافي زهاء ثلاثة آلاف فارس وأهل خوارزم يدعونه كسره وقال ابو العباس والاقطع هذا كان كافراً عاتياً شديداً العدواة للمسلمين قد أترع على أهل الثغور وألح على أهل خوارزم بالسبي والقتل والغارات وكانت ولاية خراسان يتألفونه والسادة من عظماء الاعاجم ليكفوا غارتهم عن الرعية ويحققوا دماء المسلمين فيبعثون الى كل واحد منهم باموال والطاق كثيرة وأنواع من فاخر الثياب وان هذا الكافر انساب في بعض السنين على السلطان ولا أدري لم ذاك استبطأ المبار عن وقها أم استقل ما بعث اليه في جنب ما بعث الى نظرائه من ملوك الجرجية والثرغدية فاقبل في جنوده وتورد الثغر واستعرض الطرق فمات وأفسد وقتل ومثل فجزت عنه خيول خوارزم وبلغ خبره أبا العباس عبد الله بن طاهر رحمه الله فانهض اليهم أربعة من القواد طاهر بن ابراهيم بن مدرك ويعقوب بن منصور بن طلحة وميكال مولى طاهر وهرون العياض وشحن البلد بالمساكر والاسلحة ورتبهم في أرباع البلد كل في ريع فحموا الحرم باذن الله تعالى ثم ان وادى حيحون وهو الذي في نهر بلخ جمد لما اشتد البرد وهو وادعظيم شديد الطفان كثير الآفات واذا امتدكان عرضه نحواً من فرسخ واذا جمد انطبق فلم يوصل منه الى شئ حتى يحفر فيه كما تحفر الآبار في الصخر وقد رأيت كثيف الحمد عشرة أشبار واخبرت انه كان فيها مصي يزيد على عشرين شبراً واذا هو انطبق صار الحمد جسراً لاهل البلد تسير عليه المساكر والعجل والقوافل فينظم ما بين الشاطئين وربما دام الحمد مائة وعشرين يوماً واذا قل البرد في عام بقي سبعين يوماً الى نحو ثلاثة أشهر قالت المرأة فبصر الكافر في خيله الى باب الحصن وقد تحصن الناس وضمو أمتعتهم فصبحو بالمسلمين وضربوهم فحصر من ذلك أهل الناحية وأرادوا الخروج فتمهم العامل دون ان تتوافي عساكر السلطان وتلاحق المتطوعة فشد طائفة من شبان الناس واحداً منهم ففاربوا من السور بما طاقوا حمله من السلاح وحلوا على الكفرة فتهارج الكفرة واستخرجوهم من بين الابنية والجيطان

فلما ضجروا كثر ترك عليهم وصار المسلمون في مثل الحرجة فتخلصوا وانخذوا إدارة  
بحاربون من وراثتها واقطع ما بينهم وبين الحصم وبعدت المؤنة عنهم فغاربوا كاشد  
حرب ونبتوا حتى قطعت الاوتار والقسي وأدركهم الثعب ومسهم الجوع والعطش وقتل  
عامتهم وأتحن الباقون بالجراحات ولما جن عليهم الليل تحاجز القرى كان قالت المرأة  
ورفعت النار على المناظر ساعة عبور الكافر فاقصت بالجرجانية وهى مدينة عظيمة  
في قاصية خوارزم وكان ميكال مولى طاهر من أيتها في عسكر يحث في الطلب هيبة  
للأمير أبى العباس عبد الله بن طاهر رحمه الله وركض الى هزار شاف في يوم وليلة  
أربعين فرسخا بفرسخ خوارزم وفيها فضل كثير على فرسخ خراسان وعهد الترك  
الفرغ من أمر أولئك الثفر فينا هم كذلك اذ ارتفعت لهم الاعلام السود وسمعوا  
أصوات الطبول فافرجوا عن القوم ووافى ميكال موضع المعركة فوارى القتلى وحمل  
الجرحى قالت المرأة وأدخل الحصن علينا عشية ذلك أربعمائة جنازة فلم تبق دار  
الا هل إليها قتل وعمت البلوى وارتجت الناحية بالبكاء قالت ووضع زوجى بين  
يدى قتيل فادركنى من الجزع والهلل عليه ما يدرك المرأة الشابة على زوج أبى الاولاد  
وكانت نساء عيال قالت فاجتمع الناس من قرابائى والخيران تسعدنى على البكاء وجاء  
الصبيان وهم أطفال لا يفقهون من الامر شيئا يطلبون الحبز وليس عندى ما أعطيهم  
فضقت صدرا بأمرى ثم انى سمعت أذان المغرب ففرغت الى الصلاة فصليت ما قضى  
لى ربى ثم سجدت أدعو وأنضرع الى الله وأسأله الصبر بأن يجبر يمين صيائى قالت  
فذهب بى النوم فى سجودى فرأيت فى منامى كائى فى أرض حسناء ذات حجارة وأنا  
أطلب زوجى فنادانى رجل الى أين أيتها الحرة قلت أطلب زوجى فقال خذى ذات  
البين قالت فاخذت ذات البين فرفع لى أرض مسهلة طيبة التربة ظاهرة العشب واذا  
قصور وابنية لا أحفظ ان أصفها أولم أر مثلها واذا أنهار تجري على وجه الارض  
غير أحاديث ليست لها سفات فأنهيت الى قوم جلوس حلقا حلقا عليهم نياح خصر قد  
علامهم الثور فاذا هم الذين قتلوا فى المعركة يأكلون على موائد بين أيديهم فجعلت  
أخجلهم وأنصفح وجوههم أبى زوجى لكى ينظرنى فنادانى يارحمة يارحمة فيممت  
الصوت فاذا أنا به فى مثل حال من رأيت من الشهداء وجهه مثل القمر ليلة البدر وهو  
ياكل مع رفقة له قتلوا يومئذ معه فقال لاصحابه ان هذه البائسة جائعة منذ اليوم  
اقتادون لى ان أناولها شيئا تأكله فاذنوا له فناولنى كسرة مخبز قالت وأنا أعلم حيثنذ

انه خبز ولكن لأدري كيف يجبز هو أشد يابضا من التلج واللبن وأحلى من العسل  
والسكر وألين من الزبد والسمن فاكلته فلما استقر في جوفي قال اذهبي كفاك الله  
مؤنة الطعام والشراب ما حيت الدنيا فانتهت من نومي شبعي ريا لا احتاج الى طعام  
ولا شراب وما ذقتهم ما منذ ذلك اليوم الى يومى هذا ولا شيا يأكله الناس قال أبو  
العباس وكانت نحضرنا وكنا نأكل فتتحي وتأخذ على أفتها تزعم انها تأذى من  
رائحة الطعام فسألته اهل تنغذى بشئ أو تشرب شيا غير الماء فقالت لافسألته اهل يخرج  
منها ريح أو أذى كما يخرج من الناس فقالت لا عهد لى بالاذى منذ ذلك الزمان قلت  
والحيض وأظنها قالت انقطع باقطاع الطعم قلت فهل تحتاجين حاجة النساء الى الرجال  
قالت أما تستحي منى تسألنى عن مثل هذا قلت انى لعل أحدث الناس عنك ولا بدأن  
استقصى قالت لا أحتاج قلت فتأمين قالت نعم أطيب نوم قلت فما تدرين في منامك قالت  
مثل ما ترون قلت فتجدين لفقد الطعام وهنا في نفسك قالت ما أحسست بمجوع منذ طعمت  
ذلك الطعام وكانت تقبل الصدقة فقلت لها ما تصنعين بها قالت اكتسى واكسو ولدى  
قلت فهل تجددين البرد وتناذين بالحر قالت نعم قلت فهل تدرين كل اللغوب والاعياء  
اذا مشيت قالت نعم ألت من البشر قلت فتتوضئين للصلاة قالت نعم قلت لم قالت امرنى  
بذلك الفقهاء قلت انهم أفتوها على حديث لا وضوء الا من حدث أو نوم وذكرك  
لى ان بطنها لاصق بظهرها فأمرت امرأة من نساتنا فتظرت فاذا بطنها كما وصفت  
واذا قد اتخذت كيسا فضمت القطب وشده على بطنها كى لا ينقص ظهرها اذا مشت  
ثم لم أزل اختلف الى هزار شفت بين الستين والثلاث فتحضرنى فاعيد مسألته فلا  
يزيد ولا تنقص وعرضت كلامها على عبد الله بن عبد الرحمن الفقيه فقال انا أسمع  
هذا الكلام منذ نشأت فلا أجد من يدفعه أو يزعم انها تأكل أو تشرب أو تنفوط  
عنه أحمد بن أحمد بن نعمة بن أحمد الخطيب شرف الدين أبو العباس النابلسى  
المقدسى خطيب دمشق قال شيخنا الذهبي كان اماما فقيها محققا متقنا للمذهب والاصول  
والمرية حاد الذهن سريع الفهم بديع الكتابة قال وناب في الحكم عن ابن الحونى  
وأجاز له الفتح بن عبد السلام وأبو على الجوالقى وأبو حفص السهروردى وسمع  
من ابن الصلاح والسخاوى وغيرهما وصنف كتابا في أصول العقه جمع فيه بين  
طريقى الامام نجر الدين والآمدى وقفه على ابن عبد السلام بالقاهره بوفى في شهر  
رمضان سنة أربع وتسعين وسبعمائة



﴿أحمد بن الحليل بن سعادة بن جعفر بن عيسى البرمكي﴾ قاضي القضاة شمس الدين أبو الباس الحنفي ولد في شوال سنة ثلاث وثمانين وخمسة دخل إلى خراسان وقرأ بها الكلام والاصول على الامام فخر الدين الرازي فيها قاله بعضهم وقيل انما قرأ على القلب المصري تلميذ الامام وقرأ الفقه على الرافعي وعلم الجدل على علاء الدين الطاووسي وسمع هناك من المؤيد الطوسي وسمع بدمشق من ابن الزبيدي وابن الصلاح وغيرهما سمع منه تاج الدين بن أبي جعفر وابو عمرو بن الحاجب والجمال محمد بن الصابوني وولده قاضي القضاة شهاب الدين محمد ابن قاضي القضاة شمس الدين وغيرهم وكان فقيها أصوليا متكلمنا مناظرا دينيا ورعا ذاهمة عالية حفظ القرآن على كبر وكان وهو قاضي القضاة يجيء إلى الجامع بدمشق وربما كان بالبلطاسان يتلقن على من يقرئه القرآن كما يتلقن الاطفال ولى قضاء القضاة بالشام فحدث بسببويه وفيه يقول شهاب الدين أبو شامة وقد وقفت على مصنف له في المروض

أحمد بن الحليل أرشده الله لما أرشد الحليل بن أحمد

دال مستخرج المروض وهذا مظهر السر منه والعود أحمد

وللقاضي شمس الدين مصنفات كثيرة ونظم كثير توفي في سابع شعبان سنة سبع وثمانين وستمائة بدمشق ودفن بسفح قاسيون

﴿أحمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الله بن علوان بن رافع﴾

الحلي الاسدي الشيخ كمال الدين بن القاضي زين الدين بن المحدث أبي محمد بن الاستاذ شارح الوسيط كان فقيها حافظا للمذهب ولد سنة احدى عشرة وستائة سمع جده ونائب بن مشرف وابن روزنة وسمع حضورا من الاختصار الهاشمي ومن غيرهم روى عنه الحافظ أبو محمد الدمياطي قال شيخنا الذهبي وكان يدعوه لما أولاه من الاحسان ولى القضاء بحلب بعد عمه وكان وافر الحرمة عند القاضي صاحب الشام فلما أخذت حلب توجه بنفسه إلى مصر بعد ما أخذ ماله وأصيب في أهله ودرس هناك بمنازل الفز والكهارية ثم تولى قضاء حلب فسار إليها وأقام بها أشهراً وتوفي في نصف شوال سنة ائنتين وستين وستائة عن نيف وخمسين سنة وله حواش على فتاوى ابن الصلاح هي عندي بخطه على نسخة من فتاوى ابن الصلاح فيها فوائد وكلامه يدل على فضل كبير واستحضار للمذهب جيد

﴿أحمد بن عبد الله بن محمد بن أبي بكر بن محمد بن ابراهيم﴾ الحافظ أبو الباس

عجب الدين الطبري ثم المكي شيخ الحرم وحافظ الحجاز بلا مدافعة مولده سنة عشر وستمائة في جمادى الآخرة سمع ابن القيرواني وابن الجيزي وغيرهما روى عنه البرزالي وغيره وفتحه بقوس على الشيخ محمد الدين القشيري والد شيخ الاسلام تقي الدين وصنف التصانيف الحيدة منها في الحديث الاحكام الكتاب المشهور المبسوط دل على فضل كبير وله مختصر في الحديث يضارته على أبواب التنييه وله كتاب في فضل مكة حافل وله شرح على التنييه مبسوط فيه علم كثير استدعاء المظفر صاحب البين لسمع عليه الحديث فتوجه اليه من مكة وأقام عنده مدة وفي تلك المدة نظم قصيدة يتشوق الى مكة منها

مريضك من صدودك لا يعاد	به ألم لسيرك لا يصاد	
وقد ألف التداوى بالتداني	فهل أيام وصلكم تعاد	
لخالقه العواذل كم يلحوا	وكم عذلوها فأصغى وعادوا	ومنها
ولولحوا من الاحباب معنى	لما أبدوا هناك ولا أعادوا	
أريد وصالها وتريد بعدى	فما أشقى مريدا لا يراد	ومنها

وهي طويلة خمسها بعض الادباء لاستحسانه لها فوافوا بمسائل عن الحافظ الطبري ذكر في شرح التنييه أنه يجوز قطع ما يتغذى به من نبات الحرم غير الاذخر كالبقلة المسماة عند أهل مصر بالرجلة لانه في معنى الزرع

أحمد بن عبد الرحمن بن محمد الكندي شيخ جلال الدين الدشناوي كان اماما عالما فقيها أصوليا زاهدا ورعا ولد سنة خمس عشرة وستمائة بدشنا من صعيد مصر وسمع الحديث من الفقيه بهاء الدين ابن الجيزي والحافظ عبد العظيم المنفري والشيخ محمد الدين القشيري والشيخ عز الدين بن عبد السلام تفتقه وناضل وقرأ النحو على الشيخ شرف الدين الغزني وحدث سمع منه شمس الدين بن القماح وغيره وانهت اليه رئاسة المذهب بمدينة قوص وفتقه عليه خلافتي وحكى أن الضر بن الطبايع المشهور بالفقيه قال للشيخ عز الدين بن عبد السلام ما أظن في الصعيد مثل هذين الشابين يعني الشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد والشيخ جلال الدين الدشناوي فقال له ابن عبد السلام ولا في المدينتين وصنف الشيخ جلال الدين شرحا على التنييه وصل فيه الى الصيام ومناسك ومقدمة في النحو وله شعر متوسط منه

يلائم كف عن ملائمة عن انزالى عن الاتام

ان نذيرى الذى نهائى يخبر حالى على التام \*

وان شيبى ووهن عظمى قد أدنيانى من الحمام

وكان يقال انه من الابدال لشدة ورعه وتقواه توفي يوم الاثنين مستهل شهر رمضان

سنة سبع وتسعين وستائة بقوس

ومن الفوائد عنه

سئل عن عبد يت المال اذا أراد ان يعق ولا ولاء عليه فقال يشتري نفسه من وكيل بيت المال ففعل ذلك ثم رفعت القضية الى قاضى قوس فلم يحض البيع وقال نص الفقهاء على ان ابتاع العبد نفسه عقد عتاق وليس لو كيل بيت المال ان يعق ارقاء بيت المال (قلت) وما ذكره الشيخ جلال الدين من جواز هذا المتق صحيح فان هذا العتق واقع بموض فلا يمنع على الوكيل فعله بل هو أولى من البيع لشوف الشارع الى العتق وحصوله بموض لا يفوت على المسلمين شيئاً وأما العتق على المسلمين مجانا فليس لو كيل بيت المال فعله لالكون عبد بيت المال لا يعق فان للامام عتق بيت المال كماله تملك من شاء بالمصلحة وقد نص الشافعى في باب الهدنة على ان للامام العتق ولكن لان مجرد التوكيل لا يسوغ العتق فان وكله الامام في العتق كان له ذلك بالمصلحة كما هو للامام واما قول الشيخ جلال الدين انه اذا اشترى نفسه من وكيل بيت المال فلا يثبت عليه ولاء ففيه نظر بل صرح الرافعى في باب الهدنة ان الولا للمسلمين ويؤيده ان الاصح ثبوت الولا على العبد يشتري نفسه من مولاه والظاهر ان الخلاف يجري في عبد يت المال حتى يكون الولا للمسلمين

أحمد بن عبد المتعم بن محمد بن أبى طالب السعدى

أحمد بن عبد الوهاب بن خلف بن محمود بن بدر الملاى البصرى علاء الدين

ابن بيت الاعز كان فقيهاً أدبياً رئيساً درس في القاهرة بالقضية والكهارية وبدمشق

بالظاهرة والقيمورية وله شعر كثير

أحمد بن عيسى بن رضوان القليوبى شارح التيه لقبه كمال الدين وكنيته

أبو العباس وكان يكتب بخطه ابن المسقلانى وهو والد الشيخ ضياء الدين كان كمال

الدين هذا فقيهاً صالحاً سليم الباطن حسن الاعتقاد كثير المصنفات أخذ عن والده

وغیره وروى عن ابن الجيزى وعندى بخطه من مصنفاته نهج الوصول في علم الأصول

ومختصر صنّفه في أصول الفقه والمقدمة الاحدية في أصول المرية وكتاب طب القلب ووصل الصب تصوف وكتاب الجواهر السحابة في ألثكت المرجانية جمع فيه كلمات سمعها من أخيه في الله على ما ذكر الشيخ الجليل المقدار أبي عبد الله محمد المرجاني وكان اجتمع به بعد قفول ابن المرجاني من حجه سنة أربع وثمانين وستمائة وكتب عنه هذه الفوائد وكتاب العلم الظاهر في مناقب الفقيه أبي الطاهر جمع فيه مناقب شيخ والده أبي الطاهر خطيب مصر وكتبت من هذا الكتاب فوائد تتعلق بتراجم جماعة نقلتها عنه في هذا الكتاب وكتاب الحجة الراضة لفرق الرافضة وكل هؤلاء مختصرات عندي بخطه وولى قضاء الحلة مدة زمانية اجتمع بالحافظ زكي الدين المنذرى وحدث عنه بفوائد وقال شيخنا الذهبي انه توفي سنة تسع وثمانين وستمائة (قلت) وليس كذلك بل قد تأخر عن هذا الوقت فقد رأيت طباق السماع عليه في السلم الظاهر مؤرخة بسنة احدى وتسعين وستمائة بعضها في جادى الاولى وبعضها في رجب وعليها خطه بالتصحيح وكان حاكما بمدينة الحلة اذ ذاك ولابن القليوبى شرح على التنية مبسوط وفيه يقول فيما رأيت منقولاً عنه انه استبسط من قوله تعالى (يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين) أن ما يفعله علماء هذا الزمان في ملابسهم من سعة الاكام وكبر العمامة ولبس الطيالس حسن وان لم يفعلوه السلف لانه فيه تمييزاً لهم يعرفون به ويلتفت الى فتاويهم وأقوالهم

أحمد بن عمر بن نجم الشيخ الامام الزاهد الكبير نجم الدين الكبرى محمد ابو الجناح بفتح الجيم ثم نون مشددة الخيوفي الصوفي شيخ خوارزم (الكبرى) على صيغة فعلى كعظمى ومنهم من يمد فيقول الكبراء جمع كبير كان اماماً زاهداً عالماً طاف البلاد وسمع بها الحديث سمع بالاسكندرية ابا طاهر السلفى وبهذه الحافظ ابا الملا وبنيسابور ابا المعالي القراوى روى عنه عبد العزيز بن هلال وناصر بن منصور الفرضى والشيخ سيف الدين البخاريزى وآخرون قال ابن قطعة هو شافعى المذهب امام في السنة وقال ابن هلال جلست عنده في الحلقة مراراً فوجدت من بركته شيئاً عظيماً وقال أبو عمرو بن الحاجب طاف البلاد وسمع بها الحديث واستوطن خوارزم وصار شيخ تلك التاجية وكان صاحب حديث وسنة وملجأ للقرباء عظيم الجاه لا يخاف في الله لومة لائم وقال غيره انه فسر القرآن العظيم في اثنتى عشرة مجلدة واجتمع

به الامام غفر الدين الرازي

عن احمد بن فرح بالقاه والحاء المهمة ابن احمد الاشيلي رحمه الله حدث أبو العباس اللخمي نزيل دمشق ولد سنة خمس وعشرين وستائة واسره العدو ونجاه الله تعالى واخذ عن شيخ الاسلام عز الدين بن عبد السلام والكمال الضرير وغيرهما بالقاهرة ثم بدمشق عن ابن عبد الدائم وعمر الكرمانى وابن ابى البسر وخلق قال شيخنا الذهبي واقتل على تحرير المتن وفيهما فتقدم في ذلك وكانت له حلقة املاء في جامع دمشق يقرأ فيها في قنون الحديث حضرت مجالسه وأخذت عنه ونعم الشيخ كان سكينه ووقاراً وديانة واستحضاراً مات بترية أم الصالح في جمادى الآخرة سنة تسع وتسعين وستائة أخبرنا أبو عبد الله الحافظ بقراءتي عليه أخبرنا احمد بن فرح وعدة قالوا أخبرنا ابن عبد الدائم (ح) وأخبرنا عن ابن الدائم اجازة ان لم يكن سماعاً أخبرنا محيي بن محمود أخبرنا أبو علي الحداد حضوراً أخبرنا أبو نعيم أخبرنا عبد الله بن جعفر حدثنا احمد بن الفرات حدثنا يعلى بن عبيد حدثنا الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تجد من شرار الناس ذا الوجهين قال الاعمش الذي ياتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه حديث صحيح أخرجه الترمذي أنشدنا الحافظ أبو العباس احمد ابن المظفر بن محمد الثابلي بقراءتي عليه قلت له أنشدكم الشيخ الامام الحافظ الزاهد شهاب الدين أبو العباس احمد بن فرح لنفسه

غرامى صريح والرجا فيك معضل	وحزنى ودعوى مرسل ومسل
وصبرى عنكم يشهد العقل انه	ضعيف ومتروك وذلي أجمل
ولاحسن الاسماع حديثكم	مشافهة يعلى على قاتل
وأمرى موقوف عليك وليس لي	على أحد الا عليك المول
وعدل عدوى منككر لا أسيفه	وزور وتدليس يرد ويهمل
أقضى زمانى فيك متصل الاسى	ومنقطعا عما به أتوصل
وها أنا في أكفان هجر كمدرج	تكلفنى ما لا أطيق فأحمل
وأجريت دمعى بالدماء مدلبا	وما هى الامهجتى تتحلل
فتفق جفنى وسهدى وعبرنى	ومفترق صبرى وقلبي الممل
ومؤتلف شجوى ووحدى ولوعى	ومختلف حظى وما فيك أمل
خذ الوجد عنى مسنداً ومفضا	ففسرى بموضوع الهوى يتجمل

روى سعد إلى ميم الحب فاعتبر وفائقه أن رمت شرحاً أطول  
غريب يقاسى البعد عنك وماله وحققك عن دار القلى متحول  
فرققاً لمقطوع الوسائل ماله اليك سبيل لا ولا عنك معدل  
ولا زلت في عز منبع ورفعة ولا زلت تلو بالتجنى وأنزل  
أورى بسعدى والرباب وزينب وأنت الذى تمنى وأنت المؤمل  
نخذ أولاً من آخر ثم أولاً من النصف منه فهو فيه مكمل  
أبر اذا أقمت أنى بحبه أهيهم وقلبي بالصباية يشمل

وهذه القصيدة بليغة جامعة لغالب أنواع الحديث

✽ أحمد بن المبارك بن نوفل الامام تقي الدين ✽ أبو العباس التميمي الحرفي  
وخرفة بخاء معجبة ثم راء ساكنة ثم فاء مفتوحة من قرى نصيين كان اماماً عالماً فقيهاً  
نحوياً مقرئاً يشغل الناس بالوصل وسنجار ودرس بهما مذهب الشافعي وله مصنفات  
كثيرة منها شرح الدرر البديعة وشرح المحجة وكتاب خطب وكتاب في العروض انتقل  
بالآخرة الى الجزيرة فتوفي بها في رجب سنة أربع وستين وستمائة

✽ أحمد بن كشاسب ✽ فتح الكاف وشين معجبة مفتوحة ثم ألف ساكنة ثم سين  
مهملة ثم باء موحدة ابن على الدزمارى بكسر الدال المهملة بعدها زاي ساكنة ثم ميم  
ثم ألف ثم راء مكسورة ثم باء النسب الشيخ كمال الدين الفقيه المصرى أبو العباس له شرح  
التنبيه وكتاب في الفروق قال الشيخ شهاب الدين أبو شامة وهو اواحد من قرأت  
عليه في صباى قال وهو الذى ذكره شيخنا أبو الحسن يعنى السخاوى في خطبة  
التفسير وأثنى عليه كان يلزم حلقة الشيخ لسماع التفسير وفي وقت اجتماع الطلبة  
توفي في سابع عشر شهر ربيع الآخر سنة ثلاث واربعين وستمائة وحكى في شرح  
التنبيه وجهين في ضبط الصغير والكبير في ضبة الذهب والفضة ان الكبير قدر نصاب  
السرقة والصغير دونه وهو غريب

✽ أحمد بن محسن ✽ بضم الميم وفتح الحاء المهملة وكسر السين المهملة المشددة ابن  
ملى باللام أيضاً الشيخ نجم الدين المعروف بابن ملى المشهور بحسن المناظرة والقادر على  
إبداء الحجة المرسعة والجمام الخصوم والذهن المتوقد كشمعة نار والوثوب على النظر في  
محال النظر كانه صاحب نار سمع من الياء عبد الرحمن بن ابراهيم المقدسى والحسن بن  
الزبدى وابو النجاشي التقي وغيرهم وحدث بدمشق وحلب وقرأ بدمشق النحوى على ابن

الحاجب وثقه على شيخ الاسلام ابن عبدالسلام وأحكم الاصول والكلام والفلسفة وأفنى  
وناظر وشغل مدخول مصر غير مرة وشهد له أهلها بالفضل وكان يقول في الدرس  
عينوا آية لتكلم عليها فإذا عيئها تكلم بعبارة فصيحة وعلم غرير كأنها يقرأ من كتاب  
وكان قوى الحافظة تقرأ عليه الاوراق مرة واحدة فيعيدها باكثر لفظها وإذا حضر عند  
أحد درسا سكت الى ان يفرغ ذلك المدرس ويقول ما عنده مما يتيه فيتدى ابن ملى  
ويقول ذكر مولانا كيت وكيت وبذكر جميع ما ذكره ثم يأخذ في الاعتراض والبحث  
وقد دخل بغداد وأعاد بالظلمية ولد يملك في رمضان سنة سبع عشرة وستائة  
وتوفي في جمادى الآخرة سنة تسع وتسعين وستائة أخبرنا المسند عز الدين أبو الفضل  
محمد بن اسماعيل بن عمر بن المسلم الحموي قراءة عليه وأنا أسمع أخبرنا الامام العلامة  
الاصولي ذو القنون نجم الدين أبو العباس أحمد بن محسن بن ملى الشافعي البعلبي  
قراءة عليه وأنا أسمع أخبرنا أبو محمد عبد الرحمن بن ابراهيم المقدسي أخبرنا أبو  
الحسين عبد الحق بن عبد الخالق بن أحمد بن يوسف قراءة عليه أخبرنا أبو سعد بن  
عبد الملك بن عبد القاهر الاسدي أخبرنا أبو القاسم عبد الملك بن محمد بن بشران  
حدثنا أبو محمد دعليج حدثنا معاذ بن المنى حدثنا عمر بن مرزوق أخبرنا شعبة بن  
قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال خطب مروان فقدم الخطبة قبل الصلاة يعني  
يوم السيد فقام رجل فقال خالفت السنة فقام أبو سعيد فقال أما هذا المتكلم فقد قضى ما عليه  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى منكم منكرا فلينكره يده فان لم يستطع  
فليسأله فان لم يستطع فليقلبه وذلك أضف الايمان

﴿ أحمد بن محمد بن ابراهيم بن أبي بكر بن خلكان الهمكي قاضي القضاة شمس  
الدين ابن شهاب الدين ثقته على والده بمدرسة اربل ثم انتقل بعد موت أبيه الى  
الموصل وحضر دروس الامام كمال الدين ابن يونس ثم انتقل الى حلب وأقام عند  
الشيخ بهاء الدين أبي المحاسن يوسف بن شداد وثقه عليه وقرأ التحو على أبي  
البقاء يعيش بن علي التحوي ثم قدم دمشق واشتغل على ابن الصلاح ثم انتقل الى  
القاهرة وناب في الحكم عن قاضي القضاة بدر الدين السنجاري ثم ولي قضاء الحلة ثم  
قضاء القضاة بالشام ثم عزل ثم وليها ثانيا ثم عزل ومن مصنفاته كتاب وفيات الاعيان  
وهو كتاب جليل توفي بدمشق في سنة احدى وثمانين وستائة في شهر رجب وله في  
الادب اليد الطولى وشعره أرق من اعطاف ذى الشمائل لعبت به الشمول وأعذب

في الثغور لسا من ارتشاف الضرب وانه لفوق مايقول

يا من كلفت به فمذب مهجتي      رققا على كلف القواد معذب  
ان قامه منك القباء قامه      يرضى بلقيا طيفك المتأوب  
قسما بوجدى في الهوى وبهجرتي      وبهجرتي وتلهفي وتلهبي  
لو قلت لي جدلي بروحك لم أقف      فيها أمرت وان شككت فخرني  
مولاي هل من عطفة تصنى الى      قصصى وطول شكايقي وتفتي  
قد كنت تلقاني بوجه باسم      واليوم تلقاني بوجه مقطب  
ما كان لي ذنب اليك سوى الهوى      فبلى م تهجرتي اذا لم أذب  
قل لي باي وسيلة أدلى بها      ان كنت تبعدني لاجل قهرني  
وحياة وجهك وهو بدر طالع      وجمال طرتك التي كالغيب  
وفتور مقلتك التي قد أذعنت      لكمال بهجتها عيوب المصنوب  
وبيان مبسمك التي الواضح      مذب الشهي اللؤلؤي الاشوب  
وبقاة لك كالغضيب ركبت من      أخطارها في الحب أصعب مركب  
لو لم أكن في رتبة أرعى لها      مهد التقديم صيانة للمنصب  
لهتكت سترى في هواك ولذلي      خلج العذار ولج فيك مؤنبي  
قد خانتني صبري وضاعت جيلتي      وتقسمت فكري وعقلي قدسي  
ولقد سمحت بمهجتي وحشاشتي      وبخالي ووجاهتي وينصبي  
حتى خشيت بان يقول عواذلي      قد جن هذا الشيخ في هذا الصبي

﴿ أحمد بن محمد بن عياش بن صفوان ﴾ الفقيه شهاب الدين الدمشقي كان ورعا أخذ  
عن الثوري وروى عن ابن عبد الدائم توفي في شعبان سنة تسع وتسعين وستمئة بدمشق  
(أحمد بن محمد) الشيخ الصالح أبو العباس الملقب كان من أصحاب الكرامات والاحوال  
والمقامات العاليات ويحكى عنه عجائب وغرائب وكان مقبلا بمدينة قوص له بهارباط  
وعرف باللمن لانه كان دائما مثلها وكان من المشايخ المعمرين بالغ فيه قوم حتى قالوا  
انه من قوم يونس عليه السلام وقال آخرون انه صلى خلف الشافعي رضى الله عنه  
واته رأى القاهرة أخصا قبل بنائها ومن أخص الناس بصحبته تلميذ الشيخ الصالح  
عبد الغفار بن نوح صاحب كتاب التوحيد في علم التوحيد وقد حكى في كتابه هذا كثيرا  
من كراماته وذكر أنه كان عادة اذا أراد أن يسأل أبا العباس شيئا أو اشتاق اليه  
حضر وان كان غائبا ساعة مرور ذلك على خاطره قال وسألني يوما بعض الصالحين



أن أسأله عما يقال أنه من قوم يونس ومن أنه رأى الشافعي قال الجامي غلام همي  
وقال لي الشيخ أبو العباس في البيت وقد طلبك وكنت غسلت ثوبي ولا ثوب لي غيره  
فقلت واشتلت بشئ ورجت إليه فوجدته متوجها فسلمت وجلست وسألته عما  
جري بمكة وكنت أعتقد أنه يحج في كل سنة فانه كان زمان الحج يقبأ أياما يسيرة  
ويخبر بأخبارها فلما سألته أخبرني بما جرى بمكة ثم تفكرت مأسأله ذلك الرجل  
الصالح فحين خطر لي التفت الى وقال يافتي مائتا من قوم يونس أنا شرف حسبي  
وأما الشافعي فمتى مات ماله من حين مات كثير نعم أنا صليت خلفه وكان جامع مصر  
سوقا للدواب وكانت القاهرة أخصا صا فاردت أن أحقق عليه فقلت صليت خلف الامام  
الشافعي محمد بن ادريس فقبسم وقال في الثوم يافتي في الثوم يافتي وهو يضحك وكان  
يوم الجمعة فاشتغلنا بالحديث وكان حديثه يلذ للسامع فينا نحن في الحديث والغلام  
يتوضأ فقال له الشيخ الى أين يا مبارك فقال الى الجامع فقال وحياتي صليت فخرج  
الغلام وجاء فوجد الناس خرجوا من الجامع قال عبد الغافر فخرجت فسالت الناس  
فقالوا كان الشيخ أبو العباس في الجامع والناس يسمون عليه قال عبد الغافر فأتني  
صلاة الجمعة ذلك اليوم قال ولعل قوله صليت من صفات البدلية فانهم يكونون في مكان  
وشبههم في مكان آخر وقد تكون تلك الصفة للكشف للصوري الذي ترتفع به الجدران  
ويبقى الاستطراق فيصلى كيف كان ولا يمجبه الاستطراق قال عبد الغافر وكنت  
عزمت على الحجاز وحصل عندى قلق زائد فاذا أنا أمشي في الليل في زقاق مظلم  
واذا يد على صدرى فزال ما عندى من القلق فنظرت فوجدت الشيخ أبا العباس فقال  
يا مبارك القافلة التي أردت الرواح فيها تؤخذ والمركب الذي يسافر فيه الحجاج يفرق  
فكان الامر كذلك قال وكان الشيخ أبو العباس لا يخلو عن عبادة يتلو القرآن نهارا  
ويصلي ليلا قال وكان أبوه ملكا بللشرق قال وقلت له يوما يا سيدي أنت تقول فلان يموت  
اليوم الغلاني وهذه المراكب تفرق وأمثال ذلك والانياء عايم السلام لا يقولون ولا  
يظهرون الا ما أمروا به مع كمالهم وقوتهم ونور الاولياء انما هو رشح من نور النبوة  
فلم تقول أنت هذه الاقوال فاستلقي على ظهره وجعل يضحك ويقول وحياتي وحياتك  
يافتي ماهو باختيارى توفي الشيخ أبو العباس يوم الثلاثاء رابع عشرين من شهر رجب  
سنة اثنين وسبعين وستمائة وهو مدفون برباطه بمدينة قوس مقصودا للبركة  
عمر أحمد بن محمود بن أحمد بن عبد الله بن محمد بن علي بن أبي الهيثم بن حمدان

أبو العباس من أهل واسط درس الفقه على عمه أبي علي الحسن بن أحمد وعلى يحيى بن ربيع وأبي القاسم بن فضلان وقرأ الأصول على الجيزي البغدادي والقراآت بالروايات على أبي بكر الباقلاني وسمع من أبي الفتح بن شامل وأبي الفرج بن كليب وطائفة وولى القضاء بالجانب الغربي ببغداد قال ابن التجار وكان فقيها فاضلا عالما عاملا حافظا لمذهب الشافعي سديد الفتاوى وقال حسن الكلام في مسائل الخلاف له يد حسنة في الأصول والجدل وقرأ القرآن قراءة حسنة ويفهم طرفا صالحا من الحديث والأدب وكتب بخطه كثيرا من كتب الفقه والحديث وغير ذلك ووصف بالحير كثيرا إلى أن قال ما رأيت أجمل طريقة ولا أحسن سيرة منه مولده في جمادى الآخرة سنة تسع وخمسين وخمسمائة بواسط ومات ببغداد في شهر ربيع الآخر سنة ثمان وخمسمائة (أحمد بن موسى بن يونس بن محمد بن منعة الأربلي الموصل) الشيخ شرف الدين ابن الشيخ كمال الدين ابن يونس شارح التنبية ولد سنة خمس وسبعين وخمسمائة وتفقّه على والده وورع في المذهب واختصر كتاب الأحياء للفرزالي مرتين وكان يلقي الأحياء دروسا من حفظه وكان كثير المحفوظ غزير المادة متفتنا في العلوم وتخرج به خلق كثير توفي سنة اثنين وعشرين وستة ووقع في شرح التنبية لابن يونس حكاية وجه أنه إذا خلط الطعام الموصى به بأجود منه لا يكون رجوعا وقد قال الرافعي لم يذكر وأخلاقا في أنه رجوع وفيه وجه أنه إذا قال وجب عليه في زكاة الفطر نوع فلا يجوز له العدول إلى أعلى منه وهكذا حكاه الماوردي في الحاوي والشاشي في الحلية وهو يرد على دعوى الرافعي الاتفاق على الجواز وفيه وجه أنه يشترط قبول الموصى له بعد الموت على الفور والذي جزم به الرافعي خلافه قال وإنما يشترط ذلك في العقود الناجزة التي يعتبر فيها ارتباط القبول بالإيجاب وفي وجه عن الشاشي فيها إذا مات الموصى له بعد موت الموصى أنه لا يقوم وارثه مقامه في القبول بتبطل الوصية قال وليس هو بشيء وهذا أيضا ليس في الرافعي وحكي وجهين في أنه هل يجب على الولي أن يعلم الصبي الطهارة والصلاة أو يستحب وكذلك حكاهما الدارمي في الاستذكار وغيره والمشهور عند الأئمة الوجوب وحكي وجهها عن الحراسانيين أنه لا تجب الكفارة على السيد في قتل عبده وهو غريب وفي ابن يونس غرائب كثيرة ليست في الرافعي إلا أن ابن الرفعة جد واجتهد في إبداء الكفاية فلم أر له تطويل بها مع وجدانها في الكفاية كبير معنى

عبد الله بن عيسى بن عجيل النخعي الإمام العالم العامل الزاهد العارف صاحب

الاحوال والكرامات ومما يؤثر من كراماته ان بعض الناس جاء اليه وفي يده سلعة فقال ادع الله ان يزيل عني هذه السلعة والا ما بقيت أحسن ظني بأحد من الصالحين فقال له لاحول ولا قوة الا بالله ومسح على يده وربط عليها بحرقه وقال له لا تفتحها حتى تصل الى منزلك فخرج من عنده فلما كان في بعض الطريق أراد ان يتغذى ففتح يده لياكل وكانت في كفه اليمنى فلم ير لها أثراً وذهبت عنه بالكلية وكان الشيخ اراد ستر الكرامة بالحرقه لئلا تظهر في الحال ومن المشهور ان بعض فقهاء اليمن الصالحين من قرابة ابن عجيل هذا سمعه في قبره يقرأ سورة التور

﴿ أحمد بن يحيى بن هبة الله بن الحسن قاضي القضاة صدر الدين بن قاضي القضاة شمس الدين بن سيف الدولة ﴾

﴿ أحمد بن يوسف بن حسن بن رافع الشيباني ﴾ الشيخ موفق الدين ابو العباس الموصلي المفسر الرجل الصالح الزاهد الورع ذو الاحوال والكرامات المعروف بالكواشي ولد بكواشة وهي قلعة من أعمال الموصل سنة تسعين او احدى وتسعين وخمسائة وقرأ القرآن على والده وسمع الحديث من أبي الحسن السخاوي وغيره ثم رجع الى بلده ولازم الاقراء والافادة والتصنيف صنف التفسير الكبير والتفسير الصغير وكان السلطان ومن دونه يزورونه ولا يعبأ بهم وكان لا يقبل من احد شيئاً وكان يقال انه يعرف الاسم الاعظم ولازم جامع الموصل نيفاً واربعين سنة وقيل انه كان ينفق من الغيب قال شيخنا الذهبي ولا أعتقد صحة ذلك ويحكى عنه من الكرامات ما يطول شرحه

﴿ محمد بن أحمد بن أبي سعد بن الامام أبي الخطاب ﴾ رئيس الشافعية ببخارى هو وابوه وجدّه وجد جده كان عالم تلك البلاد وامامها ومحققها وزاهدنا وعابدها وقال فيه صاحبنا وشيخنا الشيخ الحافظ عفيف الدين المطري هو مجتهد زمانه وعلامة أقرانه لم تر العيون مثله ومارأى مثل نفسه انتهى (قلت) وهو مصنف كتاب المناخص وكتاب المصباح كلاهما في الفقه والمصباح أكبرهما حجماً مات سنة اربع وستمائة

﴿ محمد بن أحمد بن علي بن محمد بن الحسن بن عبد الله بن أحمد بن الميمون القيسي التوزري ﴾ الشيخ قطب الدين القسطلاني الفقيه المحدث الاديب الصوفي العابد ولد في ذي الحجة سنة اربع عشرة وستمائة وسمع من والده ومن الشيخ شهاب الدين السهروردي ولبس منه خرقة التصوف وسمع الكثير بمصر ودمشق من اصحاب السلفي

وأصحاب ابن عساكر ويقعداد من جماعة ولى مشيخة دار الحديث الكاملية بالقاهرة  
وحدث كثيرا وأفاد ومن شعره

إذا طاب أصل المرء طابت فروعه      ومن غلط جاءت يد الشوك بالورد  
وقد ينجب الذى طاب أصله      ليظهر صنع الله فى العكس والطرده  
توفى فى المحرم سنة ست وثمانين وستمائة

﴿ محمد بن ابراهيم بن أبى بكر بن خلكان والد القاضى شمس الدين ﴾  
( محمد بن ابراهيم بن أبى الفضل السهلى ) معين الدين الجاجرمى صاحب الكفاية  
فى الفقه نحو التنبيه او دونه وله طريقة فى الخلاف وشرح أحاديث المذهب وأيضا  
الوجيز حدث عن عبد المنعم بن عبد الله الفراوى (ومن المسائل عنه ) حكى وجهه  
فى جواز استئجار الرياحين للشم  
( محمد بن ابراهيم الخطيب ) ابو عبد الله النسائى الحموى ويعرف بابن الجاموس  
تفقه بمجناه ثم توجه الى القاهرة وولى خطابة الجامع الشيق بمصر والتدريس بمشهد  
الحسين توفى فى ربيع الاول سنة خمس عشرة وستمائة  
( محمد بن اسحاق ) الشيخ الزاهد صدر الدين القونوى صاحب التصانيف فى  
التصوف توفى سنة ثلاث وسبعين وستمائة

( محمد بن اسماعيل بن أبى الصيف اليمنى ) فقيه الحرم الشريف اقام بمكة مدة  
يدرس ويفتى الى أن توفى سنة تسع وستمائة

﴿ محمد بن الحسن بن رزين بن موسى بن عيسى بن موسى العامرى الحموى ﴾  
قاضى القضاة بالديار المصرية تقي الدين ابو عبد الله ولد سنة ثلاث وستمائة بمجناه  
وحفظ من التنبيه فى صفره جانباً صالحاً ثم انتقل الى الوسيط لحفظه كله وحفظ  
المفصل كله والمستصفي للفزائى كله وكتابى أبى عمرو بن الحاجب فى الاصول والنحو  
وسافر الى حلب فقرأ المفصل على موفق الدين ابن يعيش ثم قدم دمشق فلأزم الشيخ  
تقى الدين ابن الصلاح وأخذ عنه وقرأ بالقرآن على السخاوى وسمع منه ومن كرامته  
حدثنا عنه قاضى القضاة بدر الدين بن جماعة وحدث عنه آخرون وولى بدمشق إعادة  
دار الحديث الاشرفية ثم تدريس الشامية البرانية ثم وكالة بيت المال بدمشق ثم انتقل  
الى القاهرة واعاد قبة الشافعى رضى الله عنه ثم درس بالطاهرية ثم ولى قضاء القضاة  
وتدريس الشافعى وامتنع ان يأخذ على القضاء معلوماً وكان فقيهاً فاضلاً حميد السيرة

كثير البادة حسن التحقيق مشاركا في علوم غير الفقه كثيرة مشارا اليه بالفقوى من النواحي البعيدة توفي في ثالث رجب سنة ثمانين وستمائة

(فوائد عن قاضي القضاة ابن رزين) كان يذهب الى الوجه الذي حكاه صاحب التتمة ان الرشد صلاح المال فقط ويرقع الحجر عن بلغ رشيدا في ماله وان بلغ سفيها في دينه قال ابن الرفة سمعت قاضي القضاة تقي الدين في مجلس حكمه بمصر يصرح باختياره وبحكم بموجبه ويمتدل له باجماع المسلمين على جواز معاملة من تلقاه الغريب من أهل البلاد مع ان الملم يحيط بان المالب على الناس عدم الرشد في الدين والرشد في المال ولو كان ذلك مانعا من تفرد التصرفات لم يجوز الاقدام عليه (قلت) كان قاضي القضاة بالديار المصرية اذا جمعوا بين قضاء القاهرة ومصر كما استقرت عليه القاعدة من الايام الظاهرية يتوجهون يوم الاثنين ويوم الخميس الى مصر فيجلسون بجامع عمرو ابن العاص لفصل القضاء بين الناس ومحضر عندهم علماء مصر وكان ابن الرفة بمحضر عند قاضي القضاة تقي الدين مجلس حكمه اذا ورد عليهم مصر يوم الاثنين والخميس وابن الرفة كان ساكنا بمصر وقاضي القضاة تقي الدين بالقاهرة

محمد بن الحسين بن عبد الرحمن الانصارى الشيخ الفقيه الصالح الورع الزاهد أبو الطاهر المحملى خطيب جامع مصر العتيق وهو جامع عمرو بن العاص رضى الله عنه قدم من المحلة الى مصر وتفق بها على الشيخ تاج الدين محمد بن هبة الله الحوى واختص بصحبته وعلى أبى اسحاق العراقي شارح المذهب وعلاء بن زين التجار هؤلاء الثلاثة أشياخه في الفقه وسمع الحديث من ابراهيم بن عمر الاسعدى وغيره وصحب الشيخ الجليل السيد الكبير أبا عبد الله القرشى واختص به وبرع في العلم ولم يزل طريقة السلف في التفتش والورع وكان يلقي على الطلبة كل يوم عدة دروس من الفقه والاصول ولا يقبل من أحد شيئا وكان أول أمره شرايا يعمل الشراب ثم انتهت به الحال الى ان صار شيخ الديار المصرية علما وعملا سئل في ولاية القضاء فامتنع اشد الامتناع مولده سنة أربع وخمسين وخمسمائة بمجور وقد نقل عنه ابن الرفة في المطلب في باب الوكالة في الكلام على ان الوكيل بالبيع هل يملك التسليم والقبض فقال تقريرا على القول بأنه لا يملك اذا كان الوكيل في البيع والشراء في مصر غير المصر الذى فيه الموكل هل تحسب الفية مسلطة على التسليم حيث لا تقول يثبت ذلك في حالة كون الموكل في المصر الذى فيه الوكيل أولا وكان بعض مشايخنا يحكى عن الشيخ

العلامة الورع الفقيه الزاهد أبى الطاهر خطيب المسامين بمصر الاولى وتوجيهه ظاهر للعرف وعن صاحب التقريب ما يدل عليه بزيادة لانه قال اذا دفع اليه قدرا من الابرسم ليحمله الى غريمه ليشتري به جارية ففعل لم يلزمه نقلها وقال الامام انها تحصل في يده في حكم الوديعة وللإمام احتمال في لزوم رد الجارية قال ولكن الاصل خلافه لان من التزم رد مال انسان ولم يستأجره عليه لم يازمه الوفاء به انتهى (قلت) وأظنه يشير ببعض مشايخه الى السيد الترمسى فانه شيخه وهو أعنى السيد تلميذ الخطيب أبى الطاهر وكرامات الخطيب أبى الطاهر مشهورة وقد دخل دمشق رسولا أرسله الملك الكامل الى أخيه الأشرف موسى في الصلح بينهما وله أصحاب كثيرون عمت عليهم بركاته وعندى بخط القاضي الفقيه كمال الدين أحمد بن عيسى بن رضوان السقلاوى صاحب شرح التتبيه وغيره من المصنفات وهو المعروف بابن القليوبى مصنف في مناقب أبى الطاهر قال فيه ان الفقيه أبى الطاهر قصد مصر للاشتغال وكان على حالة من القلة ونزل بالمدرسة الصلاحية المجاورة للجامع العتيق ولم يحصل له بيت بل خزنة يضع فيها كتابه ووثوبه وكوزا واربعا وكان معه شئ من النبر قال فكنت أبخر ذلك الكوز واذا جاء المعيد والنمس ماء أتيت به ذلك الكوز تقربا اليه وخدمة له ثم حكى الكثير من مثل ذلك وحكى ان الفقيه ضياء الدين ولد الشيخ أبى عبد الله انقطعي قال أرسلنى والدى الى الفقيه أبى الطاهر يوما فصادقت في الخراب فسلمت عليه فرد على السلام ولم يقم وكان عادته غير ذلك فابلفته الرسالة وبقي في نفسى شئ فلما رأيته في وقت آخر فسلمت عادته في القيام فقلت له فقال أتيتنى في موضع لإقام فيه الا الله تعالى وحكى انه جاءه بمضى خدم السلطان وهو في يديه شمعنة يقرأ القارى عليه المعاد فتقدم الرسول ليقرأ الرسالة على الشمعة فاعترضه الشيخ بيده فاجمع ثم سكت ساعة وعاد ليقرأها ففعل الشيخ مثل ذلك فرجع ثم عاد فقال له الشيخ هذه الشمعة انما أرصدت لقراءة المعاد وحكى من ورعه أيضا انه سمع الخطيب عز الدين عبد الباقي يذكر انه دخل يوما الى منزله وكان طعامهم احفيداج فسألهم هل غسل اليض أم لا فاجابوه انه لم يغسل فاستدعى مملوكه حطاح وقال خذ هذا الطعام والقه في مكان كذا فاحتمله الى موضع أراد القاء فيه فوجد فقيرا فقال له بالله عليك أنا أحق فقال اعرف الشيخ فأتى اليه فاخبره فقال هذا الطعام فيه لحم بكذا ويض بكذا وحسب جملة ما صرفه عليه فوزنها وأعطاهالها وقال اطبخ بها غير هذا ولا تأكل هذا فانه نجس هذا مع ان لأصحاب الشافعى وجهين في نجاسة اليض

ينبئ على الخلاف في رطوبة فرج المرأة ( قات ) الصحيح الطهارة ولمسل أبا الطاهر  
كان يرى النجاسة والا فكيف يذهب هذا المسال ونحو هذا ما حكى عنه أيضا انه  
رأى في داره برينه شرابه فيه على وجهه وزغة صغيرة قاصر بالقائه في البحر وحكى  
انه لما توجه السلطان الملك الكامل لبعض أسفار سأله الدعاء فقال وفق الله السلطان  
ثم عند انقضائه سأله الدعاء فقال وفق الله السلطان فلما خلا السلطان باصحابه تعجب منه فلما  
اتصل ذلك بالشيخ قال يريد ادعوا له بالنصر كانه متوجه الى غزو عدوه وحكى ان الشيخ  
خرج في غزو الفرنج على المتصورة وانه لما حوى الوطيس نزل عن فرسه وقاتل معهم  
وأصيب بسهام كثيرة قال ولم يجرح بشئ منها وذكر انه كان يسرد الصوم لا يضر الا  
العبدن وأيام التشريق وانه كان يمك الايام البسيرة لا يتناول فيها الا البسیر من الماء  
للسنة وحكى من اهتمامه بمخائج الخلق ان شخصا سأله حاجة فقال ذكرناها البارحة  
سبعين مرة وان قاضي القضاة شرف الدين ابن عین الدولة سأله ان يدعوله عند طلوع  
المنبر وانه بمد مدة طويلة رأى الشيخ ذا كرا لذلك الامر قال فسل الشيخ فقال لم  
أنسه في جمعة قط وحكى من كراماته الكثير فن ذلك قال ابن القليوبى أخبرني شيخى يعنى  
والده قال أخذت مرة كتابا من كتب الشيخ فاصاب طاهر جلده نجاسة فخشيت ان  
يضع الشيخ يده عليها وبها رطوبة فتتنجس قال قصبت الماء على الجلد بحيث طهر  
ومررت بالكتاب بمد مدة فقال من أذن لك ان تفسل الجلد قال وأخبرني الشيخ  
عماد الدين بن سنان الدولة قال كانت لى نسخة من التبيين معنى مليحة حفظتها خلا  
باب القراض وكان الشيخ يقدم الى جماعة ان يعرضوا في القدر وكان من عادة الشيخ  
ان يأخذ كتاب الطالب فيفتحه ويستقرئه منه وخطر لى ان أشرط الورقة من الكتاب  
فاذا فتحه لم ير ذلك الباب فلما أصبح واستعرض الجماعة وانتهت التوبة الى تقدمت  
وناولته الكتاب فقال دعه معك اقرأ باب القراض فقلت والله يا سيدى احفظ الكتاب  
كله خلا هذا الباب فقال ما حلك على قطع الورقة وانساد المالية قال وكان اذا لحط  
شخصا انتفع بالمخاطة واذا أعرض عنه خيف عليه مغبة اعراضه وحكى ان بعض فقهاء  
المنذهب عن ذكر له والده انه كان اذا تحدث في الفقه كان يقول انلامه اشتر كذا وكذا  
لسهولة الفقه عليه وخفنه على لسانه جلس مع الشيخ في مجلس قال وكان الشيخ اذا حضر  
مجلسا أكثر من ذكر كرامات شيخه القرشى قال فاتفق حضورهما عند الفقيه شرف  
الدين ابن التلسانى شارح التبيين القرشى فسلك الشيخ عادته في حكايات شيخه

القرشي وغيره من الصالحين ليتفع بها سامعها وتشغله عن الفية فقال له ذلك الفقيه أخبرنا عن نفسك فقال أخبركم عن نفسي مرضت مرضة أشرفت فيها على الموت فدخل على الشيخ القرشي عائدا فذهب عني ما كنت أجد وصليت الصبح بسورتين طويلتين فاخذ ذلك الفقيه يتحدث فأعرض عنه الشيخ فقتل بعد أيام بيمض بساتين دمشق وحكى ان بعض طلبته نس في الدرس فضرب الشيخ إحدى يديه على الأخرى فأتبه الشخص فقال له سالم سالم وإذا به قارب ان يحتمل فلما أيقظه الشيخ سلم وقال أخبرني شيخي قال كنت أصلي خلف الشيخ فاصابني حقنة شديدة واشتد ألمي بسببها بحيث كنت مفكر اذا خرجت من الصلاة أي الجهات أتحتها لازالتها وإذا بالشيخ عرض له حال وبكى بكاء شديدا وأهوى الى سجاده وأخذها وقد خرج من الصلاة وقدمني مكانه فلم يبق شيء مما كان بي وكان حمل عني ما كنت أجده فانتقل اليه وزال عني وأخبرني شيخ قال كان الشيخ مرة في الدرس في باب الهبة فأنهى الى أنه يستحب لمن وهب لأولاده ان يسوى بينهم ثم أخذ يمثل بابي السطحى وهما اخوان طالبان في الدرس فقال كالو وهب والد هذين دواة لاحدهما وترك الآخر فقال أحدهما والله يأسيدنا هكذا اتفق ثم حكى ابن القليوبى من اعتقاد اهل عصره فيه حتى اليهود والنصارى وتبركهم بخطه واستشفاء مرضاهم مما ينقلونه من خطه شيئا كثيرا وحكى انه أريد على القضاء فامتنع فقيل له استخر فقال انما يستخار في أمر خفيت مصلحته وجهلت عاقبته وان الطلبة اجتمعوا في البلد وكان قد شاع في اثناء المرافعة بينه وبين السلطان انه ولى فجاءهم وقال بنراى بنراى يشير الى انه على الحالة المعهودة منه وحكى انه كان لا يحب مقامات الحريرى ولم تكن في كتبه مع كثرتها لما فيها من الاحاديث المختلفة وانه كان لا يرى نسخة من ملخص الامام نضر الدين ابن الخطيب الا اشتراها حتى لا تقع في ايدى الناس فقيل له هذا منه نسخ كثيرة فقال فيه تقليد للمفسدة وحكى ان كتبه كانت كثيرة وانه كان يعبرها لمن يعرف ولمن لا يعرف سافر بها المستعير أم لم يسافر بها وكان يقول ما أعرت كتابا الا ظننت أنه لا يرجع لى فاذا عاد عدت ذلك فامة جديدة ثم عدد ابن القليوبى جماعة من أصحاب الشيخ أبى الطاهر ابتداء منهم بذكر والده الشيخ ضياء الدين أبى الروح عيسى بن رضوان توفى الفقيه أبو الطاهر سحر يوم الاحد سابع ذى القعدة سنة ثلاث وثلاثين وستمائة بمصر ودفن بسفح المقطم قال ابن القليوبى وقبره مشهور بإجابة الدعاء عنده والناس يقصدونه



لذلك سمعت والدى يقول قبر الشيخ الترياق المجرب وسمعت أنه لم يشهد بمصر جنازة كجنازته لكثرة العالم بها وكان الملك الكامل غائبا في الشام فحضر الجنازة ولده السلطان الملك العادل وصادف ذلك شدة حر فيقال أنه سحبت الجنازة عدة ابل كثيرة لاجل الماء وقيل أنه لم يشهد بمصر بعد جنازة المرنى صاحب الشافعى مثل جنازة الفقيه أبى الطاهر

ومن الفوائد عنه \* قال الحافظ أبو الحسين محمد بن العطار القرشى سمعت الفقيه أبى الطاهر محمد بن الحسين الانصارى المحلى يقول سمعت الشيخ أبى عبد الله القرشى يقول يعنى محمد بن أحمد بن ابراهيم الاندلسى العارف يقول كنت ليلة عند الشيخ أبى اسحاق بن طريف فقدم لنا عند الافطار تريد بمحصى فلما اجتمعنا لنا كل امسك عن الاكل واعتزل فلم يقدر أحد أن يعد يده الى الطعام ثم قال يا محمد بلغنى الآن ان حصن فلان قد أخذ المدو وأسر من فيه وبلغ من حالهم انهم مكتفون بأكلون الحشيش بأفواههم فاعتزلنا فلما كان بعد وقت قال لنا كلوا فقد فرج الله عنهم فلما كان بعد ذلك يعنى بحين جاء الخبر بأن المدو قد أخذ ذلك الحصن وان أهله المسلمين بلغ من حالهم ما ذكره الشيخ أبو اسحاق وان العدو جاءتهم في تلك الليلة صيحة ظنوا انهم أحيط بهم فانهزموا وفرج الله عن المسلمين وتخلصوا (قلت) القرشى هذا كان من كبار العارفين وهو صاحب القصيدة المسماة بالفرج بعد الشدة المحزنة لكشف الكرب وأولها

اشتدى أزمة تنفرجى \* قد آذن ليلك بالبايع \* وظلام الليل له سرج  
حتى ينشأ أبو السرج \* وسحاب الخير له مطر \* فاذا جاء الابان نجى  
وفوائد مولانا جل \* بسروح الأنفس بالمح \* وله أرج عى أبدا  
فاقصدها ذاك الارح \* ولربما فاض الحيا \* يبحور الموح من الحجج  
والخلق جيما في يده \* فذوو سعة وذوو حرج \* ونزولهم وطولهم  
فالى درك وعلى درج \* ومعايشهم وعواقبهم \* ليست فى المشى على عوج  
حكم نسجت يد حكمت \* ثم اتسجت بالمنتسج \* فاذا اقتصدت ثم انصرجت  
فبمقصد وينمى \* شهدت بمجائبها حجج \* قامت بالامر على الحجج  
ورضا بقضاء الله حجي \* فعلى مركزته فجع \* واذا افتتحت ابواب هدى  
فاعجل لخراثتها ولح \* واذا حاولت نهايتها \* فاحذرا ذاك من المرج

تكون من السباق اذا \* ماسرت الى تلك الفرج \* فهناك العيش وبهجته  
 \* فلبتيج ولتتيج \* فتهج الاعمال اذ اركدت \* فاذا ما هجت اذا تهج  
 ومما صي الله سماجتها \* تزداد لذى الخلق السمع \* ولطاعته وصباحته  
 انوار صباح منبج \* من يخطب حورا لخلدتها \* يظفر بالخور وبالفتج  
 فكن المرضى لها بتي \* ترضاء غدا وتكون نج \* وائل القرآن بقلب ذى  
 حزن وبصوت فيه شج \* وصلاة الليل مساقها \* فاذهب فيها بالفهم وج  
 وتأملها ومعانيها \* تأتى الفردوس وتفتجى \* واشرب تسنيم مفجرها  
 لا تمترجا وبمترج \* مدح العقل الآتية هدى \* وهوى متولى عنه هجى  
 وكتاب الله رياضته \* لعقول الخلق بمنسج \* وخيار الخلق هداهمو  
 وسواهم من هيج الهمج \* فاذا كنت المقدام فلا \* تجزع في الحرب من الرهج  
 واذا ابصرت منار هدى \* فاطهر فردا فوق التيج \* واذا اشتاقت نفس وجدت  
 ألما بالشوق المنبج \* وتايا الحسنى ضاحكة \* وتام الضحك على الفلج  
 وعباب الاسرار اجتمعت \* باهاتها تحت السرج \* والرفق يدوم لصاحبه  
 والخرق يصير الى الهرج \* صلوات الله على المهدي \* الهادى الناس الى النهج  
 وأبى بكر في سيرته \* ولسان مقالته النهج \* وأبى حفص وكرامته  
 في قصة سارية الخليج \* وأبى عمرو ذى الثورين ا \* مستحى للمستحى البهج  
 وأبى حسن في العلم اذا \* وافى بسحائبه الخليج

ورأيت في كتاب العدة اللائحة لأبى عبدالله محمد بن على التوزرى المعروف بابن المصرى  
 ان هذه العقيدة لأبى الفضل يوسف بن محمد النحوى التوزرى قال وذلك ان بعض  
 المتغلبين عدا على أمواله وأخذها فبلغه ذلك وكان بغير مدينة توزر فانشدها فرأى  
 ذلك الرجل في نومه تلك الليلة رجلا في يده حربة وقال له ان لم ترد على فلان أمواله  
 والا قتلتك بهذه الحربة فاستيقظ مذعورا وأعاد عليه أمواله (قلت) وكثير من الناس  
 يعتقد ان هذه القصيدة مشتملة على الاسم الاعظم وانه مادعا بها أحد الا استجيب له  
 وكنت أسمع الشيخ الوالد رحمه الله اذا أصابه أزمة ينشدها

محمد بن سام \* أبو المظفر الفزنى السلطان شهاب الدين صاحب غزنة أحد  
 المشكوريين من الملوك الموصوفين بمحبة العلماء واحضارهم للمناظرة عنده وهو الذى  
 قال له الامام نضر الدين الرازى في موعظة وعظها له على المنبر بسلطان الجاهل لاسلطانك

يبقى ولا تليس الرازي يبقى وإن مردها الى الله ملك عزة والهند وكثيرا من بلاد خراسان وكان شافى المذهب أشعري العقيدة له بلاء حسن في الكفار قتلته الباطنية اغتيالاً جهزهم الكفار عليه لشدة ما أنكى فيهم فانه كان جاهد في الكفار وأوسعهم قتلا ونهباً وأسرا فجهزوا عليه الباطنية فقتلوه بمد عودته من نهاوند في شعبان سنة اثنين وستمئة

﴿ محمد بن سعيد بن يحيى بن علي بن الحجاج بن محمد الدينى ﴾ الحافظ أبو عبد الله الواسعي ولد في رجب سنة ثمان وخمسين وخمسماية وسمع من أبي طالب محمد بن علي الكتاني وعلي بن المبارك الآمدى وأبي الفتح بن شامل وأبي الفرج محمد بن أحمد بن نيهان والحافظ أبي بكر محمد بن موسى الحازمي وخلق روى عنه ابن التجار وابن نقطة والبرزالي والحطيب عز الدين الفاروئي وتاج الدين أبو الحسن العراقي وآخرون رحل الى بغداد وثقه بها على الامام هبة الله بن التوقي وعلق الأصول والخلاف وعنى بالحديث أتم عناية وصنف في تاريخ واسط والذيل على ذيل ابن السمعاني وغيرهما قال ابن التجار هو أحد الحفاظ الكثيرين ما رأيت عناية مثله في حفظ التواريخ والسير وأيام الناس وقال ابن نقطة له معرفة وحفظ قال ابن التجار أضر ابن الدينى بآخره وتوفي ببغداد في ثامن شهر ربيع الآخر سنة سبع وثلاثين وستمئة

﴿ محمد بن سعيد بن بدى أبو بكر الطحان ﴾

( محمد بن طلحة بن محمد بن الحسن ) الشيخ كمال الدين أبو سالم القرشي المدنى التميمي مصنف كتاب القدر الفريد ولد سنة اثنين وثمانين وخمسماية وثقة وبرع في المذهب وسمع الحديث بنيسابور من المؤيد الطومى وزينب الشعرية وحدث بمجلب ودمشق روى عنه الحافظ الديماطى ومجد الدين ابن العديم وكان من صدور الناس ولى الوزارة بدمشق يومين وتركها وخرج عما يملك من ملبوس ومملوك وغيره وتزهّد توفي ابن طلحة في سابع عشر رجب سنة اثنين وخمسين وستمئة ( محمد بن عبد الله بن الحسن بن علي بن أبي القاسم بن صدقة بن حفص الصمراوى ) الاسكندراني القاضى شرف الدين بن عين الدولة مولده في مستهل جمادى الآخرة سنة احدى وخمسين وخمسماية بالاسكندرية وثقه بمصر على أبي اسحاق العراقي شارح المذهب وسمع الحديث من قاضى القضاة عبد الملك بن درباس وغيره وروى عنه الحفاظ المنذرى واس سدى وناب في الحكم بالقاهرة عن قاضى القضاة عماد الدين

ابن السرى وكان يوقع عنه فلما توفي ولي ابن عين الدولة قضاء القضاء بالقاهرة والوجه البحرى وولى تاج الدين ابن الخراط مصر والوجه القبلى ثم لما صرف ابن الخراط جمع لابن عين الدولة العمالان وذلك في سنة سبع عشرة وستمائة فلم يزل الى ان عزل عن مصر والوجه القبلى القاضى بدر الدين بابر السنجارى في سنة ثلاث وثمانين وبقي قاضيا بالقاهرة والوجه البحرى فقط وكان فقيها فاضلا عارفا بالشروط وأديبا يحفظ كثيرا من الأشعار والحكايات مشروحا يحكى عنه نوادر كثيرة دينامصمها وكانت نوادره لا يخرجها الا بسكون وناموس وفي زمنه اتفقت الحكاية التى اتفقت في زمن الامام غفر الدين محمد بن جرير الطبرى وهو ان امرأة كادت زوجها فقالت له ان كنت تحبني فاحلف بطلاقى ثلاثا مهما قلت تقول مثله في ذلك المجلس فحلف فقال أنت طالق ثلاثا قل كما قلت لك فامسك وارتفعما الى ابن عين الدولة فقال خذ بعقصتها وقل أنت طالق ثلاثا ان طلقته قلت وكانهما ارتفعما اليه في المجلس وقد قدمنا المسألة في ترجمة ابن جرير في الطبقة الثانية مستوفاة ومن شعره وليت القضاء وليت القضاء • لم يك شيئا توليته وقد سافني للقضاء القضاء وما كنت قد ماتمتيه

ذكر الحكاية المحيية المشهورة عنه في عجيبة وعجيبة مغنية كانت بمصر على عهد السلطان الملك الكامل ابن أيوب ويذكر ان الكامل كان مع تصميمه بالنسبة الى أبناء جنسه تحضر اليه ليلا وتغنيه بالحنك على الدف في مجلس بحضرة ابن شيخ الشيوخ وغيره وأولع الكامل بها جدا ثم اتفقت قضية شهد فيها الكامل عند ابن عين الدولة وهو في دست مملكته فقال ابن عين الدولة السلطان يأمر ولا يشهد فاعاد عليه السلطان الشهادة فاعاد القاضى القول فلما زاد الامر وفهم السلطان انه لا يقبل شهادته قال أنا أشهد قبلى أم لا فقال القاضى لا ما أقبلك وكيف أقبلك وعجيبة تطلع اليك بمجنكها كل ليلة وتنزل ثاني يوم بكرة وهى تمايل سكرًا على أبدى الجوارى وينزل ابن الشيخ من عندك أنجس مما نزلت فقال له السلطان يا كنواخ وهى كلمة شتم بالفارسية فقال ما في الشرع يا كنواخ اشهدوا على ابنى قد عزلت نفسى ونهضت فاء ابن الشيخ وقال المصاحبة الى الملك الكامل اعادته ثلاثا لقال لاى شئ عزل القاضى نفسه وتطير الاخبار الى بغداد ويشيع أمر عجيبة فقال له قم اليه فهض الى القاضى وترضاه وعاد الى القضاء (قلت) وهذه حكاية يستحسنها المؤرخون لما فيها من تصميم القاضى غافلين عن وجهها الفقهي وقد يقال ان كان النسق عند ابن عين الدولة مخرجا

للسلطان عن الاهلية فذلك يعود على ولايته القضاء التي وليها من قبله بالابطال وجواب هذا ان الفسق لا ينزل به السلطان على الصحيح من المذهب ثم قال القاضي حسين وجاعة آخرهم الشيخ الامام رحمه الله انا وان لم نعرله فلا نصحح منه ما يمكن تصحيحه من غيره فلا يقضى ولا يزوج الايامى لان فيمن يقيمه من القضاة مقنيا عنه فيه بخلاف تولية القضاء وغيره مما لا يتبها الا من الامام وبين مخالفته فاته يصح منه فعلى هذا القول تتخرج هذه الحكاية

ع محمد بن عبد الله بن عبد الله بن مالك الطائي الحياثي الاستاذ المتقدم في التحوي واللفعة جمال الدين أبو عبد الله صاحب التصانيف السائرة ولد سنة ثمان وستمائة أو احدى وستائة وسمع بدمشق من أبي صادق الحسن بن صباح وأبي الحسن السخاوي وغيرهما حدثنا عنه شيخنا المسند محمد بن اسماعيل بن ابراهيم وأخذ العربية عن غير واحد وهو السائرة مصنفاته مسير الشمس ومقدمها الذي تفتى له الحواس الحس وكان اماما في اللغة اماما في حفظ الشواهد وضبطها اماما في القراءات وعلما وله الدين المتين والتقوى الراسخة توفي في ثاني عشر شعبان سنة اثنتين وسبعين وستائة أخبرنا أبو عبد الله محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن الحجاز بقراءتي عليه أخبرنا الامام جمال الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن عبد الله بن مالك التحوي أخبرنا أبو الحسن علي بن محمد بن عبد الصمد السخاوي أخبرنا الحافظ أبو طاهر السلفي أخبرنا أبو العلاء محمد بن عبد الحيار ابن محمد القفري باني بقراءتي عليه قلت له حدثكم أبو الحسن علي بن يحيى بن جعفر بن عبد الله املاء حدثنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا عبد الله بن محمد بن زكريا حدثنا سلمة حدثنا أبو المغيرة حدثنا أبو بكر بن أبي مرزوق حدثنا القاسم بن سعيد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يطلع على عباده في ليلة التصف من شعبان فيغفر لحلقه كلهم غير المشرك والمشاجر وفيها يوحى الله الى ملك الموت قبض كل نفس يريد قبضها في تلك السنة أنشدنا أبو عبد الله الحافظ اذنا خاصا أنشدنا أبو عبد الله بن أبي الفتح أنشدنا ابن مالك لنفسه في أسماء الذهب

نضر نضير نضار زبرج سيرا زخرف عسجد عقيان الذهب  
والثبر مالم يذب وأشركوا ذهابا وفضة في نسيك هذا القرب  
نسيك بفتح التون ثم سين مهملة مكسورة ثم آخر الحروف ثم كاف والقرب بفتح  
العين المعجمة والراء من أسماء كل من الذهب والفضة

(محمد بن عبد الله بن محمد السلمي) شرف الدين ابن أبي الفضل المرسى ولد بمدينة  
سنة سبعين وخمسمائة وسمع الحديث بها ثم قدم بغداد وسمع من شيوخها ثم سافر إلى  
خراسان وسمع بنيسابور وهرات ومرو وعاد إلى بغداد ثم قدم دمشق ثم مصر  
ثم قوص ثم مكة ثم عاد إلى بغداد وحدث بسنن البيهقي عن منصور الفراوي وجميع  
مسلم عن المؤيد الطوسي وكان فقيها أصوليا نحويا أدبيا زاهدا متعبدا صنف تفسير  
حسنا توفي بين العريش وغزة سنة خمس وخمسين وسبعمائة أنشدنا شيخنا أبو المهدى  
عيسى البستي أنشدني ابن أبي الفضل لنفسه

من كان يرغب في النجاة فإله	غير اتباع المصطفى فيما أتى
ذاك السبيل المستقيم وغيره	سبل الضلالة والفوابة والردي
قابع كتاب الله والسنة التي	محت فذاك إذا تبعت هو الهدى
ودع السؤال لم وكيف فإله	باب يجزى ذوى البصيرة للحمى
الدين ما قال النبي وصحبه	والتابعون ومن مناهجهم قفى

أنشدنا أحمد بن أبي طالب أذنا عن الحافظ ابن النجار أن المرسى أنشده لنفسه بالاستغصرية  
قالوا فلان قد أزال بهاء ذاك العذار وكان بدر تمام  
فاجتبه بل زاد نور بهائه ولذا تزايد فيه فرط غرامى  
استقصرت الحافظه ينكى بها فأتى العذار يدها بسهام

ومن الفوائد عن أبي الفضل المرسى

اعراب قوله تعالى لا إله الا هو من قوله تعالى وآلهم اله واحد لا اله الا هو أن  
اله في موضع رفع مبنى على الابتداء والخبر محذوف أى لنا أو في الوجود واعترض  
صاحب المنتخب تقدير الخبر فقال ان كان لنا فيكون معنى قوله لا اله الا الله معنى  
قوله والهمك إله واحد فيكون تكرارا محضا وان كان في الوجود فكان نقيا لوجود  
الاله ومعلوم ان نقي الماهية أقوى في التوحيد العرف من نقي الوجود فكان اجراء  
الكلام على ظاهره والاعراض عن هذا الاضمار أولى وأجاب ابو عبد الله المرسى  
في رى الظمان فقال هذا كلام من لا يعرف لسان العرب فان اله في موضع مبتدا  
على قول سيبويه وعند غيره اسم لا وعلى كلا التقديرين فلا بد من خبر للمبتدا اوللا  
فما قاله من الاستثناء عن الاضمار فاسد وأما قوله اذا لم يضمم كان نقيا للماهية فليس بشيء  
لان نقي الماهية هو نقي الوجود لان الماهية لا تتصور عندنا الا مع الوجود فلا فرق

بين لا ماهية ولا وجود وهذا مذهب أهل السنة خلافا للمعتزلة فاتهم بثبتون الماهية غارية عن الوجود انتهى ( قلت ) ما ذكره صاحب المنتخب من عدم تقدير خبر يشبه ما يقوله الشيخ الامام والدرحة الله في اعراب الله من قوله تعالى وإن سألهم من خلقهم ليقولن الله كما سنحكى ان شاء الله في ترجمته لكن يبقى عليه أن لا يجعل هنا مبتدأ بل يجعل الله كلمة مفردة لا معرفة ولا مبنية وحينئذ فلا يقال له لا بد المبتدأ من خبر اذ لا مبتدأ حتى يستدعى خبرا ويقوى هذا على رأى بنى تميم فانهم لا يثبتون الخبر واكثر الحجازيين على حذفه ( فان قلت ) هب أنهم لا يثبتونه ولكن يقدرونه ( قلت ) ان سلمنا أنهم يقدرونه فذلك لجعلهم الاسم مبتدأ ومن لا يجمله مبتدأ لا يسلم التقدير ثم أقول المفهوم من كلام صاحب المنتخب ردهذين الاضمارين وهما اضمار لنا واضمار في الوجود لارد مطلق الاضمار فلو أضمر متصورا ونحو ذلك من التقدير العام لم ينكره فهم المرسى عنه انه لا يقدر الخبر فيه نظر وانما هذا الذى لا يقدره هذا الاضمار لا مطلقا وأما قوله لافرق بين نفي الماهية ونفي الوجود فصحيح لكن قول المرسى ان الماهية لا تصور عندنا الا مع الوجود مستدرك فان الماهية عندنا معاشرة نفس وجودها ولا نقول انه لا تصور الا مع وجودها وهذا مقرر في أصول الديانات

محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن بخيار بن على الهمامي أبو عبد الله ولد بالهامية من قرى واسط قال ابن التيجار كان حافظا للمذهب سديد الفتاوى ورعا دينا كثير المباداة أريد على ان يلى القضاء بواسط فلم يجب توفي في ذى القعدة سنة اربع وثلاثين وسبعمائة

( محمد بن عبد الرحمن بن الازدى او الكندى المصرى ) كان يفتى مع شيخ الاسلام عز الدين بن عبد السلام واحتصر المذهب في مصنف سماه الهادى وفيه يقول فيمن سها وسلم ولم يسجد ما نصه فان سلم فاحدث فمن له فسجد بطلت صلاته على الصحيح انتهى ومراده بمن له فطهر وهذا غريب والمعروف انا اذا قاتا يسجد عند غرب الفصل قول الامام ولو سلم وأحدث ثم انغمس في ماء على قرب الزمان فالظاهر ان الحدث فاصل وان لم يطل الزمان انتهى فاخذ منه صاحب الهادى انه اذا تطهر وسجد صار عائدا ثم فرع عليه أنه اذا عاد بطلت لانها صلاة تخلها حدث قبطل على المذهب

( محمد بن عبد القادر بن عبد الخالق بن خليل بن مقلد ) قاضى القضاة بالشام عز الدين ابن الصائغ ولد سنة ثمان وعشرين وستمائة وسمع أبا المنجا ابن اللق والحافظ يوسف بن خليل وغيرهما وحدثنا عنه ابو عبد الله محمد بن اسماعيل بن ابراهيم ابن الحجاز ولازم القاضى كمال الدين التفليسى وصار من أعيان أصحابه ثم ولى تدريس الشامية البرانية مشاركا للقاضى شمس الدين ابن المقدسى ثم استقل بها ابن المقدسى وانفصل عز الدين ثم ولى وكالة بيت المال ثم قضاء القضاة فباشره مباشرة جيدة وحدث سيرته ثم عزل وولى ابن خلكان ثم أعيد فاستمر الى سنة اثنتين وثمانين فظافرت عليه الاعذار وامتنحت محنة شديدة وسجن في القلعة ثم أطلق من الحبس واستمر معزولا الى أن مات في ربيع الآخر سنة ثلاث وثمانين وستمائة عن خمس وخمسين سنة ( محمد بن عبد الكافي بن على بن موسى ) القاضى شمس الدين الربعى الصقلى ثم الدمشقى مدرس الامينية سمع من الامير اسامة بن منقذ روى عنه الحافظ الدمياطى وغيره وولى قضاء حمص وتوفي سنة تسع وأربعين وستمائة

( محمد بن عبد الواحد بن ابى سعد ) المدينى ابو عبد الله الواعظ ولد في ذى الحجة سنة ثلاث وأربعين وخمسائة بمدينة حى وسمع الحديث من أبى القاسم اسماعيل بن على الحمال وابى الوقت السخرى وأبى الخير محمد بن احمد الباغندى وغيرهم حدث عنه الحافظ ضياء الدين المقدسى والحافظ ابن التجار وقال هو واعظ ثبت شافى له معرفة بالحديث قتل باصهان شهيدا على يد التتر في رمضان سنة اثنتين وثلاثين وستمائة ( محمد بن عثمان بن بنت أبى سعد الفاهرى ) الشيخ شرف الدين شيخ شيوخنا فقيه أصولى نحوى أديب توفي في المحرم سنة خمس وتسعين وستمائة حدثونا عنه ومن شعره

ان شمرى قد حط شعري حتى	صار قدرى كمثل قدر الهلال	دؤابة التل
ثم نحوى جبر المكالم نحوى	فاعترانى منها كلسع الهلال	ضرب من الاقامى
وأصول القروع حيث وصولى	لمرامى فبعده كالهلال	هلال السماء
وأصول الكلام منها كلامى	فتخلفت بين الورى كهلال	هلال رايته
ثم زجرى قد جز زجرى حتى	ربط الذل بى كربط الهلال	ياجمع حى الرجل
وعروضى قد حط قدر عروضى	فرماني محي كرمى الهلال	نظمة من الرق المكسر
ثم طي لاجله زاد طي	وأثاني بمثل طعن الهلال	حربه لها شعتان
وياني قد جب كسب بناني	بعد صيدى به كصيد الهلال	حديثه الصائد



ثم نرى مثل التار ومنه  
علم الاسباب حازا لاسباب عني  
ثم خطي قد حط حظي حتى  
وكذا الرمي أقفل الرمي مني  
ونجومى تحت التجوم رمتي  
ولقد كنت أنثر العلم دهرها  
وتركت المعلوم مما دهاني  
وتصوفت اذ فقت البرايا  
ثم انى زهدت في الدهر أيضا

خف رزقي عندي مثل الهلال  
فأبى الدهر لي بطحن الهلال  
فأتني في الوري جميع الهلال  
وكسائي ثوبا كشل الهلال  
بعد وردى منها كورد الهلال  
لست فيه مواخرا كالهلال  
بعد سمى كل الوري في الهلال  
بمخشوعى دفعتهم في الهلال  
بعد ان كنت لاحقا بالهلال  
سفيان بن عينة

(محمد بن علي بن الفضل الحلبي مهذب الدين) أبو طالب ابن الحيمى أديب شاعر  
سمع ببغداد من ابن الزاغولى وحدث عنه المنذرى وغيره ومن شعره

أربعة من شك في فضلهم  
فهو عن الايمان في معزل  
فضل أبى بكر وتقديمه  
وصاحيه وأخيه على  
فقل لهم عني كذا  
أخبر الثقات عنهم وكذا قيل لى  
وان من أقبحها شيعة  
تأخير من قدم في الاول

ولد بالحلة سنة تسع وأربعين وخمسائة وتوفي في ذى القعدة سنة اثنتين وقيل إحدى  
وأربعين وسبائة

(محمد بن علي بن الحسين الحلطى) الفقيه أبو الفضل القاضى له كتاب قواعد  
الشرع وضوابط الاصل والفرع على الوحيز وله مصنفات غير ذلك سمع ببغداد من  
الشيخ شهاب الدين عمر بن محمد السهروردى وبدمشق من أبى المنجا عبد الله بن عمر  
ابن اللقى وحدث وانتقل الى القاهرة فولى قضاء الشارع بظاهرها توفي في شهر رمضان  
سنة خمس وسبعين وسبائة بالقاهرة

(محمد بن علوان بن مهاجر بن علي بن مهاجر) الامام شرف الدين أبو المنظر الموصلى  
ولد سنة اثنتين وخمسائة وتفقه بالموصل على أبى البركات ابن السروجى وببغداد على  
أبى المحاسن يوسف بن بشار ويرى في المذهب وسمع الحديث من الحسين بن المؤمل  
ومحمد بن علي بن ياسر الجبائى وجماعة روى عنه الزكى والبرزالى وغيره وله تعليقة  
في الفقه درس بالمدىسة التى أنشأها أبو علوان بالموصل وبمدارس أخر مات بالموصل

ثالث المحرم سنة خمس عشرة وسنة

( محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين ) التيمي البكري الأمام نحر الدين أرازي  
ابن خطيب الرى أمام المتكلمين ذو الباع الواسع في تعليق العلوم والاجتماع بالشاس  
من حقائق المتطوق والمفهوم والارتفاع قدرا على الرفاق وهل يجرى من الاقدار الا  
الامر المحتوم بحر ليس للبحر ما عنده من الجواهر وحبرها على السماء واين للسماء  
مثل ماله من الزواهر وروضة علم تستقل الرياض نفسها أن تحاكي ماله من الازاهر  
اتطلعت بقدره العظيم عقود الملة الإسلامية وابتمت بدره التنظيم ثغور الثغور  
الحمدية تنوع في المباحث وقنونها وترفع فلم يرض الا بنكت تسحر بنيونها وأنى  
مجنات طلما هضم وكلمات يقدم الدهران الملحد بعدها لا يقدر ان يضم وله شعار  
أوى الاشعري من سنه الى ركن شديد واعتزل المعتزلى علما أنه ما يلفظ من قول  
الا ليه رقيب عتيد وخاض من العلوم في بحار عميقة وراض النفس في دفع أهل البدع  
وسلوك الطريقة اما الكلام فكل ساكت خلفه وكيف لا وهو الامام رد على طوائف  
المبتدعة وهد قواعدهم حين رفض النفس للرفض وشاع دمار الشيعة وجاء الى المعتزلة  
فاغتال الغيلانية وأوصل الواصية الثقات الواصية وجعل المعربة أعبد الطلحة  
والزير وقالت الهذلية لانتهى قدرة الله على خير وصبر وأيقنت النظامية بأنه اذا ذاق  
بعضهم بأس بعض وفرق شملهم وصيرهم قطعاً وعبست السرية لما جعل معتزلم سبها  
وهمش المشامية والمشمية بالحجة الموضحة وقصم الكمية فصارت تحت الارجل مجرحة  
وعلمت الحشوية مذ قطعها ان الاسلام يجب ما قبله وانهم جيش الاحدية فما عاد  
منهم الا من عاد الى القبلة وعرج على الحوارج فدخلوا تحت الطاعة وعلمت الازارقة  
منهم ان يمكن ان أبيضه الحمديّة ونار اسمره الاحدية لا قبل لهم بها ولا استطاعة وقالت  
الميمونية البين من الله والشر وخفت الاخنسة وما فيهم الا من تحيز الى فيئة وفر  
والفتت الى الروافض قتالت الزيدية ضرب عمرو وخاله وبكر زيدا وقالت الامامية  
هنا الامام ومن حاد عنه فقد جاء شيأ إذا وأيقنت السليمانية ان جنبها حبس في  
القناني وقالت الازلية هذا الذى قدر الله في الازل أن يكون فردا وعوده بالسبع  
الثاني وقالت المبطلون هذا الامام وهذا اليوم الموعود وجمعت الكيسانية في ظلال كيبه  
وسجل عليهم بالطاعة في يوم مشهود ونظر الى الجبرية شزرا فتشى كل منهم على كره  
الهونكا أنه ساء جبرا وعلمت التجارية ان صنعها لا يقابل هذا العظيم التجار ونادت

الضرارية لا ضرر في الاسلام ولا ضرار وتطلع على القدرية فبئس كل منهم وبسر  
ثم أقبل واستصغر وكان من الذباب أقل وأحقر فقتل كيف قدر وانمطت الى المرجة  
وما أراجهم وجعل العمدية منه خالدية في الهون وساءهم بنارهم ودعا الحلولية لخل  
عليهم ما هو أشد من الميتة وأصبحت الباطنية تأخذ أقواله ولا تعدى مذهب الضارية  
وأما الحشوية فحبب الله صنعمهم وفضح على رؤس الاشهاد جسمهم فشرّبوا كأساً قطع أعماهم  
وهربوا فراراً الى خسى الاماكن حتى عدم الناس محشاهم وصار القاتل بالجهة في  
أحسن الجهات وعرض عليهم كل جسم وهو يضرب بسيف الله الاشعري ويقول هل من مزيد  
هات حتى نادوا بالبوروزال عن الناس افتراءهم ومكرهم ومكر أولئك هو بيور وأما النصارى  
واليهود فاصبحوا جيماء وقلوبهم شتى ونفوسهم حيارى ورأيت الفرخين سكارى وماهم  
يسكارى ومامن نصرانى رآه الا وقال أيها الفرد لا تقول بالثلث بين يديك ولا يهودى  
الاسلم وقال انا هذنا اليك ههنا ما يتعلق بمقائد المقائد فرائد القلائد وأما علوم الحكماء  
فلقد تدرع بجلبابها وتلفع بأنوابها وتسرع في طلبها حتى دخل في كل أبوابها وأقسم  
الفيلسوف انه لذو قدر عظيم وقال المتصف في كلامه هذا من لدن حكيم وآلى ابن  
سينا بالطور اليه من ان قدره دون هذا المقدار وعلم ان كلامه المنشور وكتابه المنظوم  
يكاد سنا برقهما يذهب بالابصار وفهم صاحب اقليدس انه اجتهد في الكواكب وأطلعها  
سوافر وجد حتى أبرزها في ظلام الضلال غرر نهار لا يتمسك بعصم الكوافر وأما  
الشرعيات ففسيرا وفقها وأصولا وغيرها فكان بحرا لا يجارى وبدرا الا ان هدها يشرق  
نهارا هذاهو العلم كيف يليق ان يتغافل المؤمن عن هذا وهذا هو ذو الذهن الذى كان  
أسرع الى كل دقيق تقارا أو هذا هو الحجة الثابتة على قاضى العقل والشرع وهذه هي  
الحجة التى ثبت فيها الاصل ويتفرع الفرع ما للقاضى عنده هذا الجلل الاخيم ان  
ماثله الا بمن تلبس بالسميط ولم يقف عند حدله ولا رسم وما البصرى الا فاقد بصره  
وان رام لحاق نظره فقد فقد نظر العين ولا أبو المعالي الا بمن يقال له هذا الامام  
المطابق ان كنت امام الحرمين ولقد أجاد ابن عيين حيث يقول فيه

ماتت به بدع تمسدى عمرها	دهرا وكان ظلامها لا ينجلي
وعلا به الاسلام أرفع هضبة	ورسا سواها في الحضيض الاسفل
غلط أمره يأتى على قياسهم	هيئات قصر عن هدها أبوعلى
لوان رسل ليس بسمع لفظة	من لفظه لمسرته هزة افكل

وكان بطليموس لو لاقاه من برهانه في كل مشكل مشكل  
ولوانهم جمعوا لديه يتقنوا ان الفضيلة لم تكن للاول  
وله الامام سنة ثلاث وأربعين وقيل أربع وأربعين وخمسة وأشتغل على والده ضياء  
الدين وكان من تلامذة محي السنة أبي محمد البغوي وقرأ الحكمة على المجد الحلي بمراغة  
وتفقه على الكمال الساماني ويقال انه حفظ الشامل في علم الكلام لامام الحرمين وكان  
أول أمره فقيرا ثم فتحت عليه الارزاق وانتشر اسمه وبعد صيته وقصد من أقطار  
الارض لطلب العلم وكانت له يد طولى في الوعظ باللسان العربي والفارسي ويلحقه فيه حال وكان  
من أهل الدين والتصوف وله يديه وتفسيره يني عن ذلك وعبر الى خوارزم بعد مامهر  
في العلوم فخرى بينه وبين المعتزلة مناظرات أدت الى خروجه منها ثم قصد ماوراء النهر  
فخرى له أشياء نحو ما جرى بخوارزم فعاد الى الري ثم اتصل بالسلطان شهاب الدين  
النوري وحظي عنده ثم بالسلطان الكبير علاء الدين خوارزمشاه محمد تكس ونال  
عنده أسمى المراتب واستقر عنده بخراسان واشتهرت مصنفاته في الآفاق وأقبل الناس  
على الاشتغال بها ورفضوا كتب المتقدمين وأقام بهراة وكان يلقب بها شيخ الاسلام  
وكان كثير الازراء بالكرامية قليل انهم وضعوا عليه من سقاء سما فسات وكان  
خوارزمشاه يأتي اليه وكان اذا ركب يمشي حوله نحو ثلاثمائة نفس من الفقهاء وغيرهم  
وكان شديد الحرص جدا في العلوم وأصحابه أكثر الخلق تمظياله وتادبا معه له عندهم  
المهابة الوافرة ومن تصانيفه التفسير والمطالب العالية ونهاية المقول والاربعين والمحصل  
واليان والبرهان في الرد على أهل الزيغ والطفيان والمباحث العمادية والمحصل وعيون  
المسائل وارشاد النظائر وأجوبة المسائل التجارية والمعالم وتحصيل الحق والزبدة وشرح  
الاشارات وعيون الحكمة وشرح الاسماء الحسنى وقيل شرح مفصل الزمخشري في  
التحوي ووحيز الغزالي في الفقه وسقط الزندلاني الملاء وله طريقة في الخلاف ومصنف  
في مناقب الشافعي حسن وغير ذلك وأما كتاب السر المكتوم في مخاطبة التجوم فلم  
يصح انه له بل قيل انه مختلق عليه حكى الاديب شرف الدين محمد بن عنين انه حضر  
درسه مرة وهو شاب وقد وقع تلج كبير فسقطت بالقرب منه حمامة وقد طردها بعض  
الجوارح فلما وقعت رجع عنها الجارح فلم تقدر الحمامة على الطيران من الخوف والبرد  
فله قام الامام من الدرس وقف عليها ورق لها وأخذها قال ابن عنين فقلت في الحال  
يا ابن الكرام المطعمين اذا شتوا في كل مسغبة وتلج خاسف

العاصمين اذا القوس تطايرت      بين الصوارم والوشيع الراجف  
من أبناء الوركاء ان محلكم حرم      وانك ملجأ لا تخاف  
وفدت عليك وقد تداني حفتها      فبوتها يقاها المستأف  
لوانها نجي بمال لاتنت      من راحتك بنائل متضاعف  
جاءت سليمان الزمان بشكوها      والموت يلعب من جناحي خاطف  
فدم لواء القسوت حتى ظله      بازائه تجرى بقلب واجف

واعلم ان شيخنا الذهبي ذكر الامام في كتاب الميزان في الضعفاء وكتبت أنا على كتابه حاشية مضمونها انه ليس لذكره في هذا المكان معنى ولا يجوز من وجوه عدة أعلاما انه ثقة خبر من أجاب الامة وأدناها انه لارواية له فذكره في كتب الرواة مجرد فضول وتعصب وتحامل تقشعر منه الجلود وقال في الميزان له كتاب أسرار التجوم سحر صريح (قلت) وقد عرفناك ان هذا الكتاب محتلق عليه وبقدير محبة نسبتة اليه ليس بسحر فليتأمله من يحسن السحر ويكفيك شاهدان على تعصب شيخنا عليه ذكره آياه في حرف الفاء حيث قال الفخر الرازي ولا يخفى انه لا يعرف بهذا ولا هو اسمه اما اسمه فمحمد وأما ما اشتهر به فابن الخطيب والامام فاذا نظرت أبها الطارح رداء المصيبة عن كنفه الجائع الى جبل الحق يمرأى عينه الى رجل عمدا الى امام من أئمة المسلمين وأدخله في جماعة ليس هو منهم أعنى رواية الحديث فان الامام لارواية له ودعاء باسمه لا يعرف به ثم نظرت الى قوله في آخر الميزان انه لم يتعمد في كتابه هوى نفس وأحسن بالرجل الظن وأبعدته عن الكذب أوقته في التعصب وقالت قد كرهه لامور ظنها مقتضية للكرامة ولو تأملها المسكين حق التأمل وأوتى رشده لا وجبت له جباعتها في هذا الامام ولكنها الحاملة له على هذه العظيمة والمردية له في هذه المصيبة العيمة نسأل الله الستر والسلامة وذكر ان الامام وعظ يوما بمحاضرة السلطان شهاب الدين القورى وحصلت له حال فاستفتاها سلطان العالم لا سلطانك يتي ولا نليس الرازي يتي وان مردنا الى الله وبلغ من أمر الحشوية ان كتبوا له رقما فيها أنواع السيئات وصاروا يضعونها على منبره فاذا جاء قراها فقرأ يوما رقعة ثم استنثت في هذه الرقعة ان ابني يفعل كذا فان صح هذا فهو شاب أرجو له توبته وان امرأتي تفعل كذا فان صح هذا فهي امرأة لا أمانة لها وان غلامى يفعل كذا وجدير بالعلمان كل سوء الا من حفظ الله وليس في شيء من الرقاق وفيه الحمد ان ابني يقول ان الله جسم ولا يشبهه خلقه والان زوجتي تعتقد ذلك ولا

غلامى قاي الفريقين اوضح سيللا قال ابو عبد الله الحسن الواسطى سمعت الامام بهراء  
ينشد على المنبر عقيب كلام عاتب فيه أهل البلدة

المرء ما دام حيا يستهان به ويعظم الرزء فيه حين يفقد

أخبرنا ابو عبد الله الحافظ اذا خاصا أخبرنا الكمال عمر بن الياس بن يونس  
المراغى أخبرنا التقي يوسف بن أبى بكر النسائى بمصر أخبرنا الكمال محمود بن عمر  
الرازى قال سمعت الامام غفر الدين يوصى بهذه الوصية لما احتضر تلميذه أبى بكر  
ابراهيم بن ابى بكر الاصهائى \* يقول العبد الراجى رحمة ربه الوائق بكرم مولاه محمد  
ابن عمر بن الحسن الرازى وهو أول عهده بالآخرة وآخر عهده بالدنيا وهو الوقت  
الذى يلين فيه كل قاس ويتوجه الى مولاه كل أبى أحمد الله بالحمد التى ذكرها اعظم  
ملائكته في أشرف أوقات معارجهم ونطق بها أعظم أنبيائه في أكل أوقات شهادتهم  
واحده بالحمد التى يستحقها عرفها ولم أعرفها لانه لا مناسبة للتراب مع رب الارباب  
وصلواته على ملائكته المقربين والانبياء والمرسلين وجميع عباد الله الصالحين اعلموا  
أخلاقى في الدين واخوانى في طلب اليقين أن الناس يقولون ان الانسان اذا مات قطع  
عمله وتسلط عن الخلق وهو محص من وجهين الاول أنه ان بقى منه عمل صالح صار ذلك سببا  
للدعاء والدعاء له عند الله تعالى اثر الثانى ما يتعلق بالاولاد وأداء الجنائز أما الاول  
فاعلموا انى كنت رجلا محبا للعلم فكنت اكتب في كل شىء لاقف على كميته وكيفيته  
سواء كان حقا او باطلا الا أن الذى نطق به في الكتب المتبعة أن العالم المخصوص  
تحت تدبير مدبره المنزه عن مماثلة التحيزات موصوف بكمال القدرة والعلم والرحمة  
ولقد اخترت الطرق الكلامية والمناهج الفلسفية فا رأيت فيها فائدة تساوى الفائدة  
التي وجدتني في القرآن لانه يسمى في تسليم العظمة والجلال لله ويتمتع عن التعمق في  
ايراد المعارضات والمناقضات وما ذاك الا للعلم بان المقول البشرية تتلاشى في تلك المضايق  
العبيقة والمناهج الخفية فلها أقول كل ما ثبت بالدلائل الظاهرة من وجوب وجوده  
ووحده وبراهنه عن الشركاء كما في القدم والازلية والتدبير والفعالية فذلك هو الذى  
أقول به والسقى الله به وأما ما ينهى الامر فيه الى الدقة والغموض وكل ملورد في  
القرآن والصحاح المتعين للمعنى الواحد فهو كما قال والذى لم يكن كذلك أقول  
يا الله العالمين انى أرى الخلق مطبقين على انك أكرم الاكرمين وأرحم الراحمين  
فكل ماسدته قلبي أو خطر يالى فاستشهدوا أقول ان عطي منى انى أردت به

تحقيق باطل أو ابطال حق فافصل بي ما أنا أهله وإن علمت مني اني ماسيت  
 الا في قدس اعتقدت انه الحق وتصورت انه الصدق فلتكن رحمتك مع قصدي  
 لامع حاصل فذاك جهد المقل وأنت أكرم من ان تضايق الضعيف الواقع في زلة  
 فاعنني وارحمي واسترذلي وامح حويتي يا من لا يزيد ملكه عرفان العارفين ولا  
 ينقص ملكه بخطا الجرمين وأقول ديني متابعة الرسول محمد صلى الله عليه وسلم وكتابي  
 القرآن العظيم وتمويل في طلب الدين عليهما اللهم ياسمع الاصوات وياجيب الدعوات  
 ويا مقبل العثرات انا كنت حسن الظن بك عظيم الرجاء في رحمتك وأنت قلت انا  
 عند ظن عبدي بي وأنت قلت أمن يجيب المضطر اذا دعاه فهب اني ماجئت بشيء  
 فانت النفي الكريم فلا تخيب رجائي ولا ترد دعائي واجعلني آمنة من عذابك قبل  
 الموت وبعد الموت وعند الموت وسهل على سكرات الموت فانك أرحم الراحمين وأما  
 الكتب التي صنفتها واستكثرت فيها من ايراد السؤالات فليذكرني من نظر فيها  
 بصالح دعائه على سبيل التفضل والانعام والا فليحذف القول السيئ فاني ما أردت  
 الا تكثير البحث وشحذ الخاطر والاعتماد في الكل على الله (الثاني) وهو اصلاح أمر  
 الاطفال فالاعتماد فيه على الله ثم انه سرد وصيته في ذلك الى ان قال وأمرت تلاميذني  
 ومن لي عليه حق اذا أنا مت يبالغون في اخفاء موتي ويدقونني على شرط الشرع  
 فاذا دقوني قرأوا على ما قدروا عليه من القرآن ثم يقولون يا كريم جاءك الفقير المحتاج  
 فاحسن اليه هذا آخر الوصية وقال الامام في تفسيره وأظنه في سورة يوسف عليه  
 السلام والذي جربته من طول عمرى ان الانسان كلما عول على أمر من الامور  
 على غير الله صار ذلك سببا للبلاء والخنة والشدة والرزية واذا عول على الله ولم  
 يرجع الى أحد من الخلق حصل ذلك المطلوب على أحسن الوجوه فهذه التجربة  
 قد استمرت لي من أول عمرى الى هذا الوقت الذي بلغت فيه الى السابع والخمسين  
 فنند هذا اسفر قلبي على لانه لا مصلحة للانسان في التمويل على شيء سوى فضل الله واحسانه  
 انهي (قلت) وما ذكره حق ومن حاسب نفسه وجد الامر كذلك وان فرض أحد  
 عول في أمر على غير الله وحصل له قاعلم انه لا يخلو عن أحد رجلين اما رجل معدود  
 به والياد بالله واما رجل يطلب شرا وهو يحسب انه خير لنفسه ويظهر له ذلك بمقابلة  
 ذلك الامر فما أسرع انقلابه في الدنيا قبل الآخرة الى أسوأ الاحوال ومن شاء اعتبار ذلك  
 فليحاسب نفسه واعلم ان هذه الجملة من كلام الامام دالة على مراقبته طول وقته ومحاسبته لنفسه

رضي الله عنه وقبح من يسبه أو يذكره بسوء حسدا وبغيا من عند نفسه توفي الامام رحمة الله بهراته في يوم الاثنين يوم عيد الفطر سنة ست وستائة هـ ومن القوائد عنه عليه السلام اذا باع صاعا من صبرة مجهولة الصيमान وجوزناه أو معلومة وقلنا انه لا ينزل على الاشاعة بالحيرة في الجانب الذي يؤخذ منه الصاع الذي وقع عليه العقد الى البائع قال ابن الرزمة في المطلب في الجراح في الكلام فيما اذا كان الشاج أكبر وفي المنتخب المعزى لابن الخطيب انها للمشتري وقد نوقش فيه انتهى (قلت) وقد أجاد في قوله المعزى لابن الخطيب لأن كثيرا من الناس ذكروا انه لمض تلامذة الامام لا للامام اختار الامام في التفسير في سورة الاسراء ان الجمادات وغير المكلف من البهائم انما تسبح الله بلسان الحال ولا تسبح له بلسان المقال واحتج بما لم ينهض عندنا وفصل قوم فقالوا اكل حتى ونام يسبح دون ما عداه وعليه قول عكرمة الشجرة تسبح والاسطوانة لا تسبح وقال يزيد الرقاشي للحسن وهما يا كلان طعاما وقد قدم الخوان أيسبح هـ اذا الخوان أبا سعيد فقال قد كان يسبح نمره يريد ان الشجرة في زمن نموها واعتدالها ذات تسبيح وأما الآن فصار خوانا مدهونا ويستدل لهذا بما ثبت من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم مر بقبرين فقال انهما يعذبان وفيه انه دعا بسبب رطب وشقة باتبين وغرس على هذا واحدا وعلى هذا واحدا ثم قال لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا فان فيه اشارة الى انهما ماداما رطبين يسبحان واذا يبسا صار اجسادا وذهب قوم الى ان كل شيء من جماد وغيره يسبح بلسان المقال وهذا هو الأرجح عندنا لانه لا استحالة فيه ويدل له كثير من القول قال تعالى انا سخرنا الحيا ل معه يسبحن بالشئ والاشراق وقال تعالى ونخز الحيا ل هذا ان دعوا للرحمن ولدا وقال صلى الله عليه وسلم كما روى ابن ماجه لا يسمع صوت المؤذن جن ولا انس ولا شجر ولا حجر ولا مدر ولا شيء الا شهد له يوم القيامة وفي صحيح البخاري انهم كانوا يسمعون تسبيح الطعام وهو يؤكل عند النبي صلى الله عليه وسلم وفي صحيح مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني لأعرف حجرا بمكة كان يسلم على قبي ل ان ابنت وخبر الجندع في هذا مشهور وروى ابن المبارك في رقا ئقه ان ابن مسعود قال ان الحيا ل يقول للجب ل مري بك اليوم ذا كره فان قال نعم سر به الى غير ذلك من أخبار وآيات تشهد لمن يحمل قوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده على عمومه غير انا نقول لا نسلم من تسبيحها بلسان المقال انا نسمها وانما يكون ذلك على سبيل



المجزة كما كانوا يسمون تسريح الطعام عند المصطفى صلى الله عليه وسلم أو على وجه  
الكرامة ذهب الامام الى انه اذا قال لاسرائيه احدا كما طالق لا يقع الطلاق على واحدة  
منهما لان الطلاق ثمين فيستدعى محامينا حكى الامام في المناقب ان الحسين الفراء  
مال الى مذهب أبى حنيفة في مسح الرأس في الوضوء فوجب الربيع وتعجب الامام  
من البغوى في ذلك ( قلت ) وهذا أخذ من كلامه في التهذيب فان فيه بعد ما حكى  
مذهب الشافعي وأبى حنيفة وأحب أن لا يسقط الفرض عنه اذا مسح أقل من الناصية  
لان ظاهر القرآن يوجب التعميم والستة خصت بقدر الناصية انتهى وليس صريحا في  
مذهب أبى حنيفة بل في التقدير بقدر الناصية أما تقدير الناصية بالربيع فذلك قول  
الحنفية فان صح انه يوافقهم على تقديرها بالربيع فقد صح قل الامام والافراى البغوى  
خارج عن المذاهب الاربعة ومن شمر الامام

نهاية اقدام العقول عقلا وأكثر سعى العالمين ضلالا  
وأرواحنا في وحشة من جسوننا وحاصل دينا أذى ووبال  
ولم نستند من محتاط طول عمرنا سوى ان جمصا فيه قيل وقال  
وكم من جبال قد علت شرفاتها رجال فزالوا والحبال جبال  
وكم قد رأينا من رجال ودولة فبادوا جميعا مزعجين وزالوا

محمد بن عمر بن على بن محمد بن حموية بن محمد بن شيخ الشيوخ صدر المدرسين  
أبو الحسن بن شيخ الشيوخ عماد الدين الجوينى الصوفى وليجيون وتقه على أبى  
طالب الاصبهانى صاحب التعليقة المشهورة وقدم الشام مع والده وتقه على القطب  
النيسابورى وسمع من أبيه ويحيى الثقفى وولى المناصب الكبار وتخرج به جماعة ودرس  
وأفنى وزوجه القطب النيسابورى بابنته فأولدها الاخوة الاربعة الامراء الصدور عمر  
ويوسف وأحمد وحسن وعظم جاهه في الدولة الكاملية ودرس بقية الشافعي ومشهد  
الحسين وغير ذلك وسيره الكامل رسولا الى الخليفة يستجده على الفرنج في نوبة  
ده ط فرض بالوصل ومات سنة سبع عشرة وستائة

( محمد بن عيسى بن أحمد بن على بن محمد بن على بن أحمد بن عبد الله القرشى البدرى )  
أبو عيسى المروروذى من أهل بنج ديه من أعمال مرو والروذ فقيه فاضل من بيت الفضل  
والثقدم مولده سنة سبع وستين وخمسائة بنج ديه قال ابن التجار بلخى ان بعض غلامه  
الهنود اغتاله فقتله وقتل ولده معه وكان من أجمل الشبان وأظرفهم ولم يعين تاريخ وفاته

(محمد بن محمد بن عبد الله بن مالك) الشيخ بدر الدين شارح الفقه والدماء الشيخ جمال الدين نحوى خبر بالمعاني والبيان والمتعلق ذكرى توفي كهلا في المحرم سنة ست وثمانين وستمائة (محمد بن محمود بن الحسن بن هبة الله بن محاسن) الحافظ الكبير الثقة محب الدين أبو عبد الله بن التجار البغدادى مصنف تاريخ بغداد الذى ذيل به على تاريخ الخطيب نخاء في ثلاثين مجلدا دال على سعة حفظه وعلو شأنه وله مصنف حافل في مناقب الشافعى رضى الله عنه وتصانيف آخر كثيرة في السنن والاحكام ولد في ذى القعدة سنة ثمان وسبعين وخسمائة وسمع من عبد المنعم بن كليب ويحيى بن يوش وذاكر ابن كامل وأبى الفرج بن الجوزى وأصحاب ابن الحصن والقاضى أبى بكر فاكتر وأول سماعه وله عشر سنين وأول عنايته بالطلب وله خمس عشرة سنة وله الرحلة الواصلة الى الشام ومصر والحجاز واصبهان ومرو وهرات ونيسابور لقي أبا روح الهروى وعين الشمس الفقيه وزينب السعدية والمؤيد الطوسى والحافظ أبا الحسن على بن الفضل وأبى اليمن الكندى وأبى القاسم بن الحرستاني فمن يدهم قال ابن الساعى كانت رحلته سبعا وعشرين سنة واشتملت مشيخته على ثلاثة آلاف شيخ روى عنه الجلال محمد بن الصابونى والخطيب عز الدين الفاروقى وعلى بن أحمد المرافى والقاضى تقي الدين سلمان وحاتق وأجاز لاحمد بن أبى طالب بن الشحنة راوى الطحاوى شيخنا بالاجازة توفي ببغداد في خامس شعبان سنة ثلاث وأربعين وستائة (محمد بن محمود عبد الله الجوينى) قاضى البصرة أبو عبد الله فقهه بالنظامية ببغداد فولى قضاء البصرة وبها مات سنة خمس وستائة

(محمد بن محمود بن محمد بن عباد) أبو عبد الله القاضى شمس الدين الاصهبانى شارح المحصول كان اماما في المتعلق والكلام والاصول والجندل قارسا لا يسبق غباره مندنا لينا ورعا زها ذا نعمة عالية كثير العبادة والمراقبة حسن العقيدة خرج من أصبهان شابا ودخل بغداد فاشتغل بها ثم قدم حلب وولى القضاء فنبج ثم قدم القاهرة فولاه قاضى القضاة تاج الدين ابن يثا الاعز قضاء قوس فباشرها مباشرة حسنة وكان مهيبا قائما في الحق على أرباب الدولة يخافونه أتم الحسوف بلغنى ان الحاجب بمدينة قوس تعرض الى بعض الامور الشرعية فطلبه وضربه بالهرة ولم يتطع فيها غزان وكان وقورا في درسه أخذ عنه للعلم جماعة وذكروا ان شيخ الاسلام تقي الدين القشيري كان يحضر درسه بقوس وكان من دينه ان الطالب اذا أراد أن يقرأ عليه

الفلسفة بنها ويقول لاحق تميز بالشرعيات امتزاجا حقيقيا جيدا ففقدته \* وشرحه  
 لا يحصل حسن جدا وان كان قد وقف على شرح القراني وأودعه الكثير من  
 محاسنه لكنه أوردتها على أحسن الاسلوب وأوجز تقرير بحيث انك ترى الفائدة من  
 كلام القراني وان كان هو المبتكر لها كالجما وتراها من كلام هذا الشيخ الاصباهي  
 قد تتفقت وجرت على أسلوب التحقيق ولكن الفضل للقراني \* وللاصباهي أيضا  
 كتاب القواعد مشتمل على الاصلين والمنطق والخلاف دخل القاهرة بعد قضاء قوص  
 ودرس بلشهد الحسيني وأعاد بالشافعي ولما ولى الشيخ تقي الدين التشرى تدرى  
 الشافعي عزل نفسه من الاعادة وبلغنى انه قال بطن الارض خير من ظهرها ونحن  
 نقيم عذره من جهة مشيخته وقدم هجرته والافق يق به وبامثاله الاستفادة من امام  
 الائمة الشيخ تقي الدين وبلغنى انه حين فر من قوص الى مصر اقترض عشرين درهما  
 حتى تزود بها وسمعت الشيخ الوالد يحكى انه قال في الاستدراك مرة واثل بن حجر  
 بفتح الحاء والجيم فقلت له حجر بضم الحاء واسكان الجيم فقال حجر حجر صحابي  
 والسلام وحضر اليه في قوص طالب يشكوا على شاعر هجاء وسأل منه تعزيره  
 اخشى نفسى بمضى يهجونى أيضا وكان يعتقد كرامات الاولياء قال له مرة بعض  
 الطلبة يا سيدى أصبح ان في هذه الامة من يمضى على الماء ويطير في الهواء فقال  
 يا بنى هذه الامة أكرها على الله نبيها صلى الله عليه وسلم فاقب عن أوليائها مقام  
 النبوة والرسالة واثبت ماشئت من الحوارق ولد باصه بان سنة ست عشرة وستائة  
 ونوفى بالقاهرة في العشرين من رجب سنة ثمان وثمانين وستائة

فصل يشتمل على عقيدة مختصرة من كلامه مع الاشارة فيها الى الادلة وهي \*  
 الحمد لله حق حمده وصلى الله على نبيه محمد عبده ورسوله \* العالم الخالق واجب  
 الوجود لذاته واحد عالم قادر حي مريد متكلم سميع بصير فالدليل على وجوده  
 الكائنات لاستحالة وجودها بنفسها واستحالة وجودها بممكن آخر ضرورة استثناء  
 المعلوم بملته عن كل ما سواه وانقار الممكن الى علته والدليل على وحدته انه  
 لا تركيب فيه بوجه والا لما كان واجب الوجود لذاته ضرورة انقاره الى ما تركبه  
 منه ويازم من ذلك ان لا يكون من نوعه اثنان اذ لو كان لازم وجود الاثنين  
 بلا امتياز وهو محال والدليل على علمه ايجاد الاشياء مع الجهل بها والدليل على قدرته  
 أيضا ايجاد الاشياء وهي اما بالذات وهو محال والا لكان العالم وحده واحد من

مخلوقاته قديماً قتيماً ان يكون فاعلاً بالاختيار وهو المطلوب والدليل على أنه حي علمه وقدرته لاستحالة قيامه - لم والقدرة من غير حي والدليل على إرادته تخصيصه الأشياء بخصوصيات واستحالة التخصيص من غير مخصص والدليل على كونه متكلاً أنه أمرناه لأنه بمثل الرسل عليهم السلام لتبليغ أوامره ونواهيه ولا معنى لكونه متكلاً إلا ذلك والدليل على كونه سميعاً بصيراً السمعيات وعلى نبوة الأنبياء عليهم السلام المعجزات وعلى نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم القرآن المعجز نظمته ومعناه ثم قول كلما أخبر به محمد صلى الله عليه وسلم من عذاب القبر ومنكر ونكير وغير ذلك من أحوال القيامة والصراف والميزان والشفاعة والجنة والنار فهو حق لأنه ممكن وقد أخبر به الصادق فيلزم صدقه وهو الموفق

محمد بن عمر بن عبد الواحد بن رجاء القرشي العسقي الفقيه المحدث مخلص الدين أبو عبد الله بن الحافظ أبي أحمد بن الشيخ أبي القاسم بن الفاجر الأصماني ولد في جمادى الآخرة سنة عشرين وخمسمائة وحضر على فاطمة الحرودانية وجعفر بن عبد الواحد الثقفي وإسماعيل بن الأخشيد وسمع من سعيد بن أبي الرجاء الصيرفي وإسماعيل بن أبي صالح المؤذن وزاهر الشحامى وخلق روى عنه ابن خليل والضياء وغيرهما قال ابن النجار كان حسن المعرفة بمذهب الشافعي له معرفة بالحديث ويد بالاطاعة في الأدب وتفني في كل علم فيكتب خطاً حسناً وكان من ظراف الناس ومحامهم ثقة متديناً له مكانة رفيعة عند الملوك خرج إلى شيراز فتوفي بها في ربيع الأول سنة ثلاث وستمائة

محمد بن تامور بن عبد الملك القاضي أفضل الدين الخولجي ولد في جمادى الأولى سنة تسعين وخمسمائة وله اليد الطولى في المقولات وهو صاحب الموجز في المنطق وغيره ولي قضاء قضاء القاهرة وكان كثير الاقتدار بحيث يستترق وقتاً صالحاً في ذلك حكى عنه أنه فكر في مجلس السلطان ثم خشي الإنكار فقال أنا فكرت في هذا القرائ فظهر لي أنه إذا فرش على هيئة كذا توفر بساط ففعل ما قال فتوفر بساط ودرس بالدراسة الصلاحية بالقاهرة وغيرها توفي في الخامس من شهر رمضان سنة ست واربعمائة وستمائة ودفن بمجمل المقطم ورأى عز الدين الأربلي بقصيدة أولها

قضى أفضل الدنيا نعم وهو قاضى ومات بموت الخولجي الفضائل

محمد بن هبة الله بن محمد بن هبة الله بن يحيى بن بشار بن عميل بفتح الميم ومعناه

محمد القاضي شمس الدين أبو نصر بن الشيرازي ولد في ذي القعدة سنة تسع وأربعمائة وخمسمائة وأجاز له أبو الوقت السجزي ونصر بن سيار الهروي وآخرون وسمع من أبي يعلى بن الجبوي والعتاتي هبة الله بن عساكر وأخيه الحافظ أبي القاسم وخلائق وطال عمره وتفرّد عن أقرانه روى عنه المنذري وابن خليل والبرزالي والشرف ابن الثائي والجمال ابن الصابوني وأبو الحسين بن الزيني واحد بن هبة الله بن عساكر وخلائق وتفرّد بالحضور عليه حفيدة أبو نصر محمد بن محمد وأبو محمد القاسم بن عساكر ولى قضاء القدس ثم قضاء الشام استقلالاً بمدرسة العماد الكاتب ثم تركها ثم ولى تدريس الشامية البرانية وكان موصوفاً بالرياسة والتبّل وفاز الأحكام وعدم الخبايا قال شيخنا الذهبي أخذ النقة عن القطب التيسابوري وابن أبي عصرون فيما أرى توفي في جمادى الآخرة سنة خمس وثلاثين وستمائة

محمد بن واثق بن علي بن الفضل بن هبة الله القاضي القضاة محي الدين أبو عبد الله بن فضالان البغدادى مدرس المستنصرية وقد ولى قضاء القضاة للسلطان الناصر لدين الله أمير المؤمنين رضى الله عنه في آخر دولته ولد سنة ستين وخمسمائة وتفه على والده العلامة أبي القاسم بن فضالان ورحل الى خراسان وناظر علماءها وكان عارفاً بالمذهب والخلاف والاصول والمنطق موصوفاً بحسن المناظرة ودرس بالنظامية وسمع من أصحاب أبي القاسم بن بيان الرزاز وأبي طالب الزيني توفي في شوال سنة إحدى وثلاثين وستمائة

محمد بن يحيى بن المظفر بن علي بن نعيم القاضي أبي بكر البغدادى ابن الحبير بضم الحاء المهمة ولد سنة تسع وخمسين وسمع من شهدة وأبي الفتح بن المثنى وعبد الله ابن عبد الصمد السلمى وغيرهم روى عنه ابن التجار وأبو الحسن وغيرهما ومشايخ شيوخنا وكان إماماً عارفاً بالمذهب ديناً خيراً وقوراً كثير التلاوة له اليد الطولى في الجدل والمناظرة صاحب ليل وتهجد تفقه على الشيخ الحميز البغدادى وأبى المفاخر النوقاني وناب في القضاء عن أبي عبد الله بن فضالان وكان أولاً حنبلي المذهب ثم انتقل ودرس في النظامية توفي في سابع شوال سنة تسع وثلاثين وستمائة أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أذاً خاصاً أخبرنا عبد الله بن أحمد المولى أخبرنا أبو بكر محمد بن محيى الفقيه ابننا شهدة أخبرنا طراد أخبرنا هلال أخبرنا ابن عياش القطان حدثنا أبو الاشعث حدثنا جهاد بن زيد عن حمرو بن دينار أن رجلاً أتى المسجد والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم

الجملة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أصليت يا فلان قال لا قم فارح  
 محمد بن يونس بن محمد بن منة بن مالك الشيخ عماد الدين بن يونس الأربلي  
 أحد الأئمة من علماء الموصل يكنى أبا حامد ولد سنة خمس وثلاثين وخمسمائة وتفقّه  
 بالموصل على والده ثم رحل إلى بغداد فتفقّه بها على السيد السلماني وأبي المحاسن  
 يوسف بن بندار الدمشقي وسمع الحديث من أبي حامد محمد بن أبي الربيع الفرائضي  
 وعبد الرحمن بن محمد الكشي وبني وعاد إلى الموصل ودرس بها في عدة مدارس وعلا  
 صيته وشاع ذكره وقصده الفقهاء من البلاد وصنف المحيط في الجمع بين المذهب  
 والوسيط وشرح الوجيز وصنف جدلاً وسماه التحصيل وعقيدة لا بأس بها قال ابن  
 خلكان كان إماماً ومفتياً في المذهب والاصول والخلاف وكان له صيت عظيم في زمانه وكان  
 شديد الورع والتقشف فيه وسوسة لا يمس القلم للكتابة الا ويصل يده ولم يرزق  
 سعادة في تصانيفه فانها لم تنل على قدر فضائله قال وتوجه رسولا إلى الخليفة غير مرة  
 ولى قضاء الموصل خمسة أشهر ثم عزل فولى بمسند ضياء الدين القاسم بن يحيى  
 الشهرزوري توفي بالموصل في سلخ جمادى الآخرة سنة ثمان وستمائة (ومن المسائل  
 والقوائد عنه) \* تقسيم أظنه من صنيعة أدلة الشرع منحصرة في النص والاجماع والقياس  
 وانما قلنا ذلك لان الحكم المندعى لا يخلو اما أن يكون مستفاداً من قتل أولاً من قتل  
 فان كان فلا يخلو اما ان يكون بواسطة أهل الحل والعقد أولاً فان كان فهو المسمى  
 اجماعاً وان لم يكن فهو المسمى نصاً وان لم يكن مستفاداً من قتل فلا يخلو اما ان يكون  
 مستفاداً من معنى معقول أولاً فان كان لا يخلو اما ان يكون ذلك الممين راجعاً إلى أحد  
 هذين القسمين أولاً فان كان راجعاً فهو المسمى قياساً وان لم يكن راجعاً كان مناسباً  
 مرسلًا وهو غير معمول به عندنا وعندهم وان لم يكن لا من قتل ولا معنى معارض  
 من جانب وجوده وعدمه فلا يثبت ثبت ان الأدلة منحصرة في النظر والاجماع والقياس  
 نكاح الحنية قال الشيخ نجم الدين القمولى في شرح الوسيط انه حكى عنه انه كان  
 يجمل من موانع النكاح اختلاف الجنس ويقول لا يجوز للآدمي ان ينكح الحنية  
 قال القمولى وفيه نظر قال الاصحاب الانفصال تقديم الغائبة على الحاضرة الا اذا شاق  
 وقت الحاضرة ويحرم بها زاد صاحب المعجز قبل باب شروط الصلاة أو أدرك جماعة  
 وعلى في شرحه بخشية فوات الجماعة قال وهذا قاله جدي (قلت) وسبقه إليه الفزاري  
 فقال في الباب السادس من باب أسرار الصلاة من كتاب احياء علوم الدين فقال من

فأثبته الظهر الى وقت العصر فليصل الظهر أولاً ثم العصر الى ان قال فان وجد امام فليصل العصر ثم يصل الظهر بعده فان الجماعة بلاداء أولى انتهى وهذا بخلاف المجزوم به في زوائد الروضة قبل الباب الخامس في شروط الصلاة فانه قال ولو تذكر فائتة وهناك جماعة يصلون الحاضرة والوقت متسع فالأولى ان يصل الفائتة أولاً منفرداً لان الترتيب مختلف في وجوبه الا اذا خاف القضاء يختلف في جوازها فاستحب الخروج من الخلاف انتهى ومن أجله والله أعلم عند القاضي شرف الدين البارزى في كتاب التمييز عبارة التمييز فان عبارة التمييز أو أدرك جماعة وعبرة قيل أو أدرك جماعة فكانه لما وجد ما نقله ابن يونس عن جده خلاف المجزوم به في الروضة زاد لمظة قيل لينبه على ضعفه وقد بينا ان الغزالي سبقه اليه وله انجاء ظاهر وعلى القاضي شرف الدين مؤاخذه فان قوله قبل كما يشير به الى ضعف القول كذلك يشير به الى انه وجه كما ذكره في خطبته ومن أين له انه وجه في المذهب وهو عنده متجه ظاهر وقد تأيد بكلام الغزالي والقلب اليه أميل منه الى ما في الروضة \* نقل صاحب التمييز في كتاب نهاية النفاة عن جده الشيخ عماد الدين انه لا يرى قطع السارق باليمين المردودة لانه حق الله تعالى فاشبهه حد مكره الامة على الزنى (قلت) وهو الذي يظهر ترجيحه وعزاه الرافعى الى ابن الصباغ وصاحب البيان وغيرهما وذكر ان لفظ المختصر يدل له سئل الشيخ عماد الدين عن له أب صحيح قوى فقير لا يجب نفقته هل يجوز له ان يدفع له من سهم الفقراء في الزكاة فأجاب النقل انه لا يجوز وأجاب أخوه الشيخ كمال الدين بالجواز

﴿ محمد بن أبي بكر بن علي الشيخ نجم الدين بن الحجاز الموصلى ﴾

( محمد بن أبي بكر بن محمد الفارسي الشيخ شمس الدين الايبكى )

( محمد بن أبي قبراس )

( محمد بن أبي الفرج بن معالى بن بركة بن الحسين ) أبو المعالى الموصلى قال ابن

التجار نفقه بالمدسة النظامية حتى برع في الخلاف والفقه والاصول وصار أحد

المعدين بها سمع بالموصل من خطيبها أبي الفضل عبدالله الطوسي مولده في ذى الحجة

سنة تسع وثلاثين وخمسمائة ومات في شهر رمضان سنة احدى وعشرين وسبعمائة

( ابراهيم بن سعد الله بن جماعة بن علي بن جماعة بن حازم بن صخر المكناني

الحوى ) برهان الدين فقيه صوفي ولد بجماعة في منتصف رجب سنة ست وتسعين

وخمسمائة وسمع من غير الدين ابن عساكر وغيره ودرس وكانت له عبادة ومراقبة

قصد التوجه الى القدس وأخبر انه لايمود فضى الى القدس ومات في يوم الاضحى  
سنة خمس وسبعين وسبائة

( ابراهيم بن عبد الله بن عبد المنعم بن علي بن محمد بن قاتك بن زبد بن أبي الدم ) القاضى  
أبو اسحاق ولد بمحما في حادى عشرين جمادى الآخرة سنة ثلاث وثمانين وخمسائة  
ودخل بغداد فسمع بها من ابن سكتة وغيره وحدث بحلب والقاهرة وله شرح  
الوسيط وكتاب أدب القضاء وتاريخ توفي في منتصف جمادى الآخرة سنة اثنتين  
وأربعين وسبائة ذكر ابن أبي الدم ان الشاهد اذا كان مستد فى شهادته الاستفاضة  
حيث صارت الشهادة بها فبين ذلك وقال مستدى الاستفاضة لانسمع شهادته على  
الاصح وهذا خلاف غريب وقد قال الرافعى في الجرح اذا جازت الشهادة فيه  
بالاستفاضة ان الشاهد يبين ذلك فيقول سمعت الناس يقولون فيه كذا لكن ذكر  
الرافعى في الشهادة بالملك انه تجوز الشهادة فيه بالاستفاضة فلو بين ذلك فقال اشهد له  
بالملك استصحابا فقطع القاضى بالقبول والغزالي بالمتنع وهذا شاهد للخلاف الذى حكاه  
ابن أبى الدم وللوالد رحمه الله على المسألة كلام قيس ذكره في فتاويه وذكرناه  
نحن مع زيادات عليه في ترشيح التوشيح مسألة الشهادة بالاقرار قال ابن الرفعة قد  
اشتد نكير ابن أبى الدم على من يقول وقد تحمل الشهادة بالاقرار اشهد على اقرار  
فلان بكذا وانما يقول اشهد على فلان بانه أقر بكذا لان اقرار زيد ليس بمشهود  
عليه بل زيد هو المشهود لانه المقر وقد أجيب بان ذلك جائز أيضا قال الله تعالى قال  
بل ربكم رب السموات والارض الذى فطرهن وأنا على ذلكم من الشاهدين وقال عليه السلام  
على مثل هذا شاهد قال ابن الرفعة وفي كلام الشافعى نظير ذلك وقوله حجة في اللغة كما قال  
الازهرى ( ابراهيم بن عبد الوهاب بن أبى المعلى الزنجباني )

من أمحاننا لشرح على الوحيز مختصر من شرح الرافعى سماه تقاوة العزيز وفي خطبته  
يقول مشيرا الى الرافعى وشرحه جمع بعض أئمة المصر مجموعا حاويا لجميع أنواع المطالب  
شاملا لجملة أصناف المذاهب فأتى بما تبادى على رؤس الاشهاد بمجودة قريحته وحدة ذكائه وفطنته  
ووفور فضله وغزارة علمه وانه جاء باليد البيضاء والحجة الزهراء والحجة لقرء حاترا به  
قصا سبق وآتيا عالم يستطاع الاوائل لكنه صرف الله عين الكمال عنه قد بسط فيه الكلام  
بسطا أرى على هم أهل الزمان وكاد يقضى بالتناظر فيه الى الملل الى ان يقول أردت اختصاره  
بعض اختصار مع جواب ما أورده من السؤالات والاشارات الى حل بعض ما وجه



اليه من الاشكالات الى ان يقول وكان حفظه الله سمي شرحه العزيز فسمينا مختصرا  
هذا تقاوة العزيز وكلامه هذا يقتضى انه بدأ في تصنيفه في حياة الرافى والنسخة  
التي وقفت عليها من هذا الترح بخط المصنف وذكر في آخره انه فرغ منه في شبان  
سنة خمس وعشرين وستمائة قال في هذا الترح في كتاب البيع عند ذكر المطاوعة  
مثل المحقرات بالباقة من البقل والرطل من الحبز وقيل مادون نصاب السرقة وقيل  
يرجع فيه الى العرف وأقول لو ضبط بما يأتى أوساط الناس المكاس في يمه وشرائه  
لم يكن بيذا (قلت) والقول بتقديره بما دون نصاب السرقة هو الوجه الذي ذكره

الرافى انه الاشبه وما ذكره التارخ من الضبط يؤول الى الرجوع الى العرف  
\* (ابراهيم بن على بن محمد السلى المغربى) \* الحكيم القطب المصرى الامام في العقليات  
رحل الى خراسان الى حضرة الامام نجر الدين الرازى وقرأ عليه وصار من كبار  
تلامذته وشرح كليات القانون وصنف كتابا كثيرة ولا نعتبر بكلام أبى على بن خليل  
السكونى المغربى صاحب كتاب التميز الذى صنفه على كشف الزمخشري حيث تكلم فيه  
بعد ما تسكلم في الامام نفسه فكلامه في حق الامام مردود وهو وبال عليه وقد عاب  
الامام بما لا يعاب به عالم فانه جعل عطف كلامه دأرا على ان الامام دأبه اعتراض  
كلام الاثمة المتقدمين كالشيخ أبى الحسن الاشعري شيخ السنة والقاضى أبى بكر  
والاستاذ أبى اسحاق وابن فورك وامام الحرمين ومثل هذا لا يعاب به العالم ثم  
ليس الامر على ما ذكره من أن دأبه اعتراضهم وانما هو بجر لا يزف وذكى  
لا يلحق فربما شكك على كلام هؤلاء على عادة العلماء والمغاربة لا يحتملون أحدا  
يعارض الاشعري في كلامه ولا يعترض عليه والامام لا ينكر عظمة الاشعري  
كيف وهو على طريقته يمشى ويقول يأخذ ولكن لم تبرح الاثمة يعترض متأخرا  
على مقدمها ولا يشبه ذلك بل يزينه قتل القطب المصرى بيسابور فيمن قتل ظلما  
على يد التار سنة ثمان عشرة وستمائة (ابراهيم بن عيسى المرادى الاندلسى ثم الدمشقى)  
قال الثووى الفقيه الامام الحافظ المتقن الصابط الزاهد الورع الذى لم تر عيني في  
وقتي مثله كان رحمه الله بارعا في معرفة الحديث وعلومه وتحقيق الفاظه لا سيما  
الصحبات ذا عناية باللغة والنحو والفقه ومعارف الصوفية حسن المذاكرة فيها وكان  
عندى من كبار المسلكين في طريق الحقائق حسن التعليم محبته نحو عشر سنين لم  
أه منه شيئا يكره وكان من الساحة بمحل عال على قدر وجدته وأما الشفقة على

المسلمين ونصيحهم قتل نظيره فيهما توفي بمصر في اوائل سنة ثمان وستين وستمائة هذا  
كلام النووى

( ابراهيم بن معزاد بن شداد بن ماجد الجببرى ) الشيخ الصالح المشهور  
بالاحوال والمكاشفات مولده بمصر في سابع عشر ذى الحجة سنة تسع وتسعين  
وخمسائة وتفق على مذهب الشافعى وسمع الحديث بالثام من أبى الحسن السخاوى  
وقدم القاهرة وحدث بها فسمع منه شيخنا أبو حيان وغيره وكان يعظ الناس ويتكلم  
عليهم وتحصل في مجالسه احوال سنية وتحكى عنه كرامات بهية ومنه قاضى القضاة  
ابن رزبن مرة من الكلام على الناس بسبب ألفاظ ذكرت عنه ثم عاد الى الكلام  
وظهرت براءته وحسن اعتقاده وامتداح حاله وكان أبو العباس العراقي ينكر عليه  
انكارا كثيرا وكانت في الشيخ حدة ووبخا شتم في الوعظ ونال من بعض الحاضرين  
وطلب مرة الى مجلس بعض القضاة وادعى عليه بالفاظ قيل انها بدرت منه فقال له  
القاضى أجب فاخذ يقول شقع بقع يا الله بقع يكرر ذلك وخرج من المجلس عجلال  
يقدر أحد أن يرده فقام القاضى وركب بقلته فوقع وانكسرت يده ومن شعر  
الشيخ ابراهيم الجببرى

وأفاضل الناس الكرام ابوة وقوة بمن أحب وثاها

عشقوا الجمال بمجرد الر وح الزكية عشق من زكاها

متجربين عن الطباع ولؤمها متلبسين عفانها وثاها

في آيات كثيرة ولما دنت وفاته جاء بنفسه الى موضع يدفن فيه وقال هذا قبر حال

دبير وتوفي عقب ذلك يوم السبت رابع عشرى المحرم سنة سبع وثمانين وستمائة

( ابراهيم بن نصر بن طاعة ) المصرى الحموى الاصل برهان الدين المعروف بابن

الفقيه نصر فقيه أديب رئيس وحيه مولده سنة احدى أو اثنتين وسبعين وخمسائة

وأجاز له ابن الجوزى وجماعة وحدث سمع منه الحفاظ المنذرى وغيره وولى نظر

الاحباس بالديار المصرية ونظر الديوان بالاعمال القوصية ومدح الملك الكامل

بقصيدة مطلعها

إليك والا دلى كيف أصنع وفيك والا قالتاء مضيع

ومنك استفدنا كل مجد وسودد وعنك أحديث المكارم تسمع

ومن شعره رحمه الله

يلزماني كلما حاولت أمرا تمنع ان تمصبت فاني باصطباري أقنع  
ومنه أيضا

ويطلي من المعلوم مدبد وبسيط ووافر وطويل  
لم أكن عالما بذلك الى ان قطع القلب بالفراق الخليل  
وقد أيضا أشكو اليك وأنت أرحم من شكوت اليه حالي  
خافت على ثلاثة رزقي وصدرى واحتمالى  
وعدمت حسن ثلاثة جلدى وصبرى واحتيمالى

امتنحن الفقيه نصر في أيام الملك الصالح نجم الدين أيوب وسلم الى من عاقبه فضر به  
حتى مات في ليلة ثاني جمادى الاولى سنة ثمان وثلاثين وستمائة

﴿ ابراهيم بن يحيى بن أبى المجد الاسيوطى ﴾ القاضى ابو اسحاق مدرس الجامع  
الظاهرى بمصر كان فقيها كبيرا ولى القضاء ببعض أقاليم مصر وله شعر لا بأس به ولد  
في حدود السبعين وخمسائة وتوفي سنة ست وخمسين وستمائة  
﴿ اسحاق بن أحمد المغربي ﴾

﴿ أسد بن محمود بن خلف بن أحمد بن محمد العجلي ﴾ العلامة متخبط الدين ابو  
الفتح بن أبى الفضائل الاصبهانى من أئمة الفقهاء الوعاظ مولده في احد الربيعين سنة  
خمس عشرة وخمسائة وسمع الحديث من فاطمة الجوردانية وسمع من أبى القاسم  
محمد الحافظ والقاسم بن الفضل الصيدلانى وابن البطر وغيرهم أجاز له اسماعيل بن  
الفضل المراج وغيره روى عنه ابو تراب ربيعة البتي وابن خليل والضياء محمد  
وآخرون وكان احد الفقهاء الاعيان قال ابن الزينى كان زاهدا له معرفة تامة بالمذهب  
وكان ينسخ ويأكل من كسب يده وعليه المعتقد في الفتوى باصبهان انتهى (قلت) ترك  
الوعظ في آخر عمره وجمع كتابا سماه فاء الوعاظ وله كتاب شرح مشكلات الوسيط  
والوجيز وكتاب تمة التمة وقد ذكره الرافعى في مسألة الدور من كتاب الطلاق قال  
شيخنا الذهبي أجاز لابن أبى الخير والفخر على توفي في الثانى والعشرين من صفر سنة ستمائة  
﴿ أسعد بن يحيى بن منصور بن عبد العزيز بن وهب السلمى ﴾ المعروف بالبهاء  
السنجارى شاعر فقيه فقهه على أبى القاسم بن فضالان يفتداده وأبى القاسم الجيزى وبالموصل  
على الحسين بن نصر وأبى الرضا سعد بن عبد الله

﴿ اسماعيل بن محمد بن اسماعيل بن على بن عبد الله بن اسماعيل بن ميمون ﴾ الشيخ

الامام الورع الزاهد الولي الكبير العارف قطب الدين الحضرمي شارح المذهب وله مصنفات غير ذلك كثيرة قال الشيخ الحافظ عفيف الدين المطري أبقاه الله مصنفاته فيما يتعلق بالمذهب يسلاذ العين شهيرة وكراماته ظاهرة كلدت تبلغ اتواتر سمع من الفقيه تقي الدين محمد بن اسماعيل بن أبي الضيف البني وأجاز له وسمع جماعة من أهل اليمن غيره وتفقه به خلائق وروى عنه جملة قال وحدثنا عنه شيخنا شهاب الدين احمد بن الفقيه أبي الخير بن منصور البني قال وكأنه توفي في حدود سنة ست او سنة سبع وسبعين وستمائة ( قلت ) ومما حكى من كراماته واستغاضاته قال يوما لخدمته وهو في سفر قل للشمس تقف حتى نصل الى المنزل وكان في مكان بعيد وقد قرب غروبها فقال لها الخادم قال لك الفقيه اسماعيل قفي فوقفت حتى بلغ مكانه ثم قال للخدمه أما تطلق ذلك المحبوس فأمرها الخادم بالفرار ففرت وأظلم الليل في الحال وروى أنه مر يوما على مقبرة ومعه جماعة فبكى بكاء شديدا ثم ضحك في الحال فسئل عن ذلك فقال رأيت أهل هذه المقبرة يمدحون فبكيت لذلك ثم سألت ربي أن يشفعني فيهم فشفعني فقالت صاحبة هذا القبر وأشار الى قبر بيد المهد بالحفر وأنا معهم يا فقيه اسماعيل أنا فلانة المتقية فضحكك وقلت وانت معهم قال ثم أرسل الى الحفار وقال هذا قبر من فقال قبر فلانة المتقية

﴿ اسماعيل بن محمود بن محمد بن عباس بن أرسلان الكنتاني ﴾  
 ﴿ اسماعيل بن أبي البركات هبة الله بن أبي الرضا سعيد بن هبة الله بن محمد ﴾  
 الشيخ عماد الدين ابو الحمد ابن باطيش الموصلي الفقيه المحدث القوي صنف طبقات الفقهاء والمثني في شرح غريب المذهب والكلام على رجاله وكناه ولد سنة خمس وسبعين وخمس مائة وسمع يفتاد من ابن الجوزي وأبي احمد بن سكينه وجماعة ومجلب من خنبل وبدمشق من الكندي وابن الحرستاني وغيرهما وبخراسان من الحافظ عبد القادر وروى عنه الديلمطي وابن الطاهري ومطابقة درس بالتورية ومجلب وغيرها وكان من أعيان الفضلاء توفي في جمادى الآخرة سنة خمس وخمسين وستمائة

﴿ اميرى بن مختيار ﴾ الفقيه الزاهد ابو محمد قطب الدين الاشنهي نزير أول كان من الأئمة علما ودنا حدث عن عبد الله بن احمد بن محمد الموصلي وتوفي في جمادى الآخرة سنة اربع عشرة وستائة وله سبعون السنة (بارسلفان باباء الموحدة ثم ألف ساكنة ثم راء مفتوحة ثم سين مهملة ساكنة ثم

طاه وغين ثم ألف ثم نون بن محمود بن أبي الفتوح الفقيه أبو طالب الحميري القوي  
سمع بالاسكندرية من أبي الطاهر بن عوف وبدمشق من أحد بن حمزة بن الموازي  
روى عنه الزكي المذري وغيره ولى قضاء غزة من الشام ثم انتقل الى أربل فمات  
بها سنة ست عشرة وستمائة

(بشير بن حامد بن سايان بن يوسف بن سليمان بن عبد الله بن الإمام نجم الدين  
أبو النعمان الجعفري التبريزي ولد باردويل في سنة سبعين وخمسائة وسمع من عبد  
المؤمن بن كليب وبجي الثقفى وابن سكتة وابن طبرزد وجاعة روى عنه الحافظ شرف  
الدين عبد المؤمن بن خلف الديماطي وغيره وكان قد تفقه ببغداد على أبي القاسم  
ابن فضالان وبجي بن الربيع وبرز مذهباً وأصولاً وخلافاً وافق وانظر وأعاد  
بالضامية وصنف تفسيراً في عدة مجلدات وانقل بالآخرة الى مكة فجاور بها الى ان  
مات في ثالث صفر سنة ست وأربعين وستمائة

(توران شاه بن أيوب بن محمد بن المادل) السلطان الملك المعظم غياث الدين ولد  
السلطان الملك الصالح نجم الدين كان فقيهاً شافعيّاً على قاعدة سلاطين ابن أيوب أديباً شاعراً  
مجماً للفضلاء وكان صاحب حصن كفاً مقبلاً بها فلما توفي الصالح جمع الأمير نجر  
الدين بن الشيخ الأمراء وحلفهم لتوران شاه وكان بحصن كفاً فغذوا في طلبه الفارس اقطايا  
فساق على البريد وأخذ به على البريد ثلثاً يعترضه أحد من ملوك الشام فكان يهلك هو  
ومن معه من العطش وكانوا خمسين فارساً ساروا اولاً الى جهة عانة وعدوا الفرات وغربوا  
على بئر السماوة ودخل دمشق بأبهة السلطنة ونزل القلعة أنفق الاموال وأحبه الناس  
وأشد بهض الشعراء قصيدة اولها هذا

قل لنا كيف جئت من حصن كفا حين أرغمت للاعدى أنوفا

فاجابه السلطان على البديهة

الطريق الطريق يا الف نخس مرة آما وطورا مخوفا

فاستظرفه الناس واشتهر ذلك ثم سار الى الديار المصرية فاتفق كسرة الفرنج خذلهم الله  
عند قدومه ففرح الناس وتيمنوا بطلته واستقر في السلطنة ثم نفذت منه أمور قورت عنه  
القلوب منها ابعاد حاشية آية والعب المفرط وأشيع عنه الحر والفساد والشباب والتعرض لحظايا  
آية وانه كان يشرب ويجمع الشموع ويضرب رؤسها بالسيف ويقول هكذا أقفل بمالك أبي  
فصلوا عليه فلما كان في اليوم السابع والعشرين من المحرم سنة ثمان وأربعين وستمائة ضربه

بعض البحرية وهو على السباط ثلثى الضربة بيده فذهب بعض أصابعه فقام ودخل الى برج من خشب كان قد عمل له وصاح من جرحى فقبل بعض الحشيشة فقال لا والله الا البحرية والله لاقتلهم وخط المزين يده وهو يدهم فقالوا وهم ممالك أيه نمحوه والا أبادنا فدخلوا عليه فهرب الى أعلى البرج فرموا النار في البرج ورموا بالنشاب فرمى بنفسه وهرب الى النيل وهو يصيح ما أريد ملكا دعوني دعوني أرجع الى الحصن فما أجابه أحد وتعلق بذيل الفارس اقطايا فما أجابه وقتل وكان من أهل العلم على الجملة قد بحث معه ابن واصل في قول ابن نباتة الحمد لله الذي ان وعدوفا وان أوعد تجاوز وعفا بمحا طويلا دل على فضله وعلمه تجاوز الله عنه

(ثعلب بن عبد الله بن عبد الواحد) القاضى رضى الدين ابو العباس المصرى الفقيه الحنبلية تفقه على شيخ الشيوخ ابى الحسن بن حمويه الجوينى ولى القضاء بالجزيرة والحطابة بالجامع المجاور لضريح الشافعى رضوان الله عليه مات في ذى الحجة سنة احدى وثلاثين وستائة

﴿ثعلب بن على بن نصر بن على﴾ ابونصر البقداوى المعروف بابن التجارية وسمى نفسه نصرا قال ابن التجار كان أحدا للفقهاء على مذهب الشافعى وتولى الاعادة بمدرسة ابن المطلب وكانت له معرفة بالادب وقد سمع الحديث من جماعة وما أظنه روى شيئا بانى ان مولده كان في سنة اربع وخمسين وخمسائة وتوفي يوم الجمعة لست عشرة ليلة خلت من جمادى الاولى سنة ست وعشرين وستائة ودفن بباب حرب

﴿جامع بن باقى بن عبد الله بن على التميمى ابو محمد الاندلسى﴾ الفقيه قاضى اخميم ولد بالجزيرة الخضراء من الاندلس ورحل فسمع من السلفى بالاسكندرية ومن الحافظ أبى القاسم وجماعة بدمشق روى عنه ابن خليل والشهاب القوصى وغيرهما مات بدمشق في سابع عشرى ذى القعدة سنة اثنتين وستائة

﴿جعفر بن محمد بن عبد الرحيم بن احمد﴾ الشريف ابو الفضل صدر الدين الحسينى المصرى الامام ضياء الدين المعروف بابن عبد الرحيم كان اماما عارفا بالمذهب أصوليا أدبيا أخذ الفقه عن الشيخ بهاء الدين القفصى والشيخ مجد الدين القشبرى وسمع الحديث من أبى الحسن على بن هبة الله بن الجيزى وأبى الحسن بن يحيى بن على الطار الحافظ وغيرهما ورحل الى دمشق فسمع من الحافظ زين الدين خالد وغيره ثم عاد الى القاهرة وولى قضاء قرص ثم وكالة بيت المال بالقاهرة وتدرى المشهد الحسينى بها

واشتهر اسمه بمعرفة المذهب وبعد صيته مولده بقنا سنة ثمان عشرة أو ثمان عشرة وستمائة وتوفي سنة ست وتسعين وستمائة حدث عنه شيخنا أبو حيان التحوي وغيره

(جفر بن مكى بن على بن سعيد) أبو محمد البغدادي قرأ الفقه والخلاف والاصلين واشتغل بالأدب وسافر إلى الموصل ففقه عند أبي حامد بن يونس ثم ورد إلى بغداد وأقام بالنظامية ثم مدح أمير المؤمنين الناصر لدين الله وتسامت درجته إلى أن صار حاجيا قال ابن التجار سألته عن مولده فقال في يوم عاشوراء سنة ثلاث وسبعين

وخمسمائة وتوفي يوم الاثنين ثاني صفر سنة تسع وثلاثين وستمائة

(جفر بن يحيى بن جفر الخزومي) الشيخ الامام ظهير الدين الترمذي نسبة إلى ترمذ بن بضع الثاء المتناه من فوقها وهي من بلاد الصيد كان شيخ الشافعية بمصر في زمانه أخذ عن ابن الجيزي وأخذ عنه فقيه الزمان ابن الرقعة وعمه والدي الشيخ صدر الدين نجحي بن يحيى بن على السبكي وخلائق وله شرح مشكل الوسيط وقد سمع الحديث من غفر القضاة احمد بن محمد بن الحباب الا انه لم يقع لي حديثه مات سنة اثنين وستمائة (حامد بن أبي العميد بن أميري القزويني)

(الحسن بن على بن عبد الله) أبو عبد الله الشهرزوري ذكر انه ولد سنة ستة عشرة وستمائة قريبا وقدم بغداد وسمع من المؤمنين بن قررة وغيره وكان اماما عالما عاملا زاهدا قال القرطبي أفتى عدة سنين قال وكان يحفظ كتاب المذهب للشيخ أبي اسحاق توفي في ذي القعدة سنة اثنين وثمانين وستمائة

• (الحسن بن محمد بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله زين الامناء) أبو البركات ابن عساكر الدمشقي أحد أئمة الاسلام علما ودينا وورعا وزهدا ولد في سلخ ربيع الاول سنة أربع وأربعين وخمسمائة وسمع من عبد الرحمن بن الحسن الحارثي وأبي العباس محمد بن خليل وعمه الصائغ هبة الله والحافظ أبي القاسم وأبي القاسم الحسن بن الحسين بن التي والحضر بن سهل الحارثي وأبي النجيب السهروردي وخلائق روى عنه الرزالي والحافظ الزكي المتزدي والكمال بن المديم والزين خالد والشراف اتابلسي وأحمد بن هبة الله بن عساكر وأحمد بن اسحاق الابرقوهي وغيرهم وكان فقيها صالحا ورعا كثير الصلاة متجردا لعبادة جزأ الليل ثلاثة أجزاء ثلثا للتلاوة والتسبيح وثلثا للتوم وثلثا لعبادة والتجهد وكذلك نهاره وكان لذلك يقال له السجادة وبالجملة كان من الائمة الاوابين وقد رأى بعضهم غسان بن غسان رضى الله عنه وهو يماقه

ويسلم عليه فقيل يأمر المؤمنين أهكذا تسلم على زين الامناء فقال نعم ائمنن الاواين  
وقد اهديت له تمرا صيحانيا وكان أخوه أبو الفضل في الحجاز فلما قدم من الحج قال  
له يا أخى قد جئت بك بلمبة فيها تمر قيل انه من غرس عثمان أو على فقال زين الامناء بل  
من غرس عثمان وقص عليه القصة وكان يقول ما أقطرت في رمضان منذ صمت قط  
لا بمرض ولا غيره بل كنت أمرض قبله أو بعده وسلم لى نيف وسبعون رمضان فلم أقطر  
فيها يوما وأخذ زين الامناء الفقه عن جمال الأئمة أنى القاسم على بن الحسن بن  
الماسع وولى نظر الحزاة ونظر الاوقاف بدمشق ثم أعرض عنها وأقبل على شأنه  
وأجمع الناس على عظم قدره في الدين وقد بين الذهبى ترجمته وذكر ان أباهمرو بن  
الحاجب وصفه بأشياء من المدح لم يذكرها فليت شعرى ما باله لم يذكرها ولا يخفى  
على عاقل ان سبب تركه لذكرها كون زين الامناء أشعريا ثم ذكر ان السيف يعنى  
ابن المجذ ضرب على بعضها والسيف من جهال المشبهة لا يستبر به في ورد ولا صدر  
واقعد زين الامناء بآخرة فصار يحمل في محفة الى الجامع من أجل الصلاة والى دار  
الحديث الثورية من أجل اسماع الحديث مات في سنة سبع وعشرين وستائة

\*(الحسن بن على بن محمد بن على بن أحمد)\*

\*(الحضر بن الحسن بن على)\* الوزير الكبير قاضى القضاة برهان الدين السنجارى  
الجد من قبل الام داب و دساما بن بندار بن ابراهيم الفقيه معين الدولة أبو الخير الحلي قدم  
بفداد في صباه وتفقّه بالنظامية على أبى المحاسن يوسف بن مندار وأعادها مدة طويلة  
وحدث عن أبى الوقت السجزي وغيره روى عنه ابن الزمى وغيره ومات في وجب  
سنة ثمان عشرة وستائة وقد نيف على الثمانين

\*(ربيعة بن الحسن بن على بن عبد الله بن يحيى)\* أبو نزار الحضرمى البغى الصنمانى  
الدمارى الفقيه المحدث ولد سنة خمس وعشرين وخمسةائة وتفقّه بصناء على الفقيه محمد بن  
عبد الله بن حماد وغيره وركب في البحر ودخل بفداد وأصبهان وأقام بأصبهان مدة تفقه  
بها على بعض أئمة الشافعية سمع أبا المظفر القاسم بن الفضل الصيدلانى ورجاء بن  
حامد الممدانى واسماعيل بن شهریار صاحب رزق الله التميمى ومحمد بن الفاخر وأبا  
موسى المدينى وغيرهم ودخل الى ديار مصر وسمع من السلفى وحج وسمع ابن  
المبارك بن على الطباخ وحدث روى عنه أبو البركات والمتذرى والبرزالى والأصبياء  
وابن خليل والشهاب القوصى وجماعة وسكن مصر بآخرة وكان فقيها صالحا عارفا



باللغة كثير التلاوة والعبادة أديبا شاعرا حسن الخط توفي في ثامن عشر من جمادى الآخرة سنة تسع وستائة

\*( زاهر بن رسم بن أبي الرجا ) \*

\*( زكي بن الحسن بن عمر ) \* أبو احمد بن التيقاني فقيه مناظر متكلم أصولي محقق ولد سنة اثنتين وثمانين وخمسمائة ودخل خراسان وقرأ على الامام غفر الدين وعلى تلميذه القطب المصري وسمع الحديث من المؤيد الطوسي وغيره وقدم دمشق فحدث بها روى عنه الشيخ جمال الدين الصابوني والمحدث نور الدين علي بن جابر الهاشمي وشهاب الدين أحمد بن محمد الأشعري وغيرهم وسلك سبيل المتجر وأقام بالاسكندرية مدة على هيئة التجار ثم دخل اليمن واشتهر بها وشغل الناس بالعلم قال ابن جابر كان فريد دهره علما وزهدا وورعا قال وتوفي بضرعدن سنة ست وسبعين وستائة

\*( سعد بن مظفر بن المطهر ) \* أبو طالب الصوفي من أهل يزد فقهه بفقداد وصحب عمر بن محمد السهروردي وسلك طريق الزهد والخلوة والرياضة توفي سنة سبع وثلاثين وستائة \*( سليمان بن مظفر بن غانم بن عبد الكريم ) \* أبو داود من أهل جيلان قال ابن التجار قدم بفداد وأقام بالنظامية متفقه على أحسن طريقة وأجمل سيرة حتى برع في المذهب وصنف فيه كتابا يشتمل على خمس عشرة مجلدة وكان متدينا عفيفا نزها ملازما لبيته حافظا لأوقاته عرضت عليه الاعادة والتدريس ببعض المدارس فلم يجب توفي سنة احدى وثلاثين وستائة رحمه الله تعالى

\*( سليمان بن رجب بن ملاح الراداني ) \* المقرئ الضرير فقهه بالنظامية وسمع من شهدة وحدث مات في ربيع الاول سنة ثمان عشرة وستائة

\*( سلال بن الحسن بن عمر بن سعيد ) \* الشيخ كمال الدين أبو الفضائل الاربلي تلميذ الشيخ تقي الدين ابن الصلاح وشيخ الشيخ محي الدين النووي هو شيخنا المجمع على امامته وجلالته وتقدمه في علم المذهب على أهل عصره بهذه النواحي وقال في موضع آخر هو امام المذهب في عصره والمرجع اليه في حل مشكلاته وتعرف خفياته والمتفق على امامته وجلالته ونزاهته فقهه على جماعة منهم الامام أبو بكر الماهاشي وكان البادر الى قد جعله معيدا بمدرسته فلم يزل على ذلك الى ان مات لم يرد منصبه آخر قال الشريف عز الدين وكان عليه مدار الفتوى بالشام في وقته ولم يزل بمداه في بلاد الشام مثله توفي في جمادى الآخرة سنة سبعين وستائة عن بضع وستين سنة (كرومن قناوه) فبمن سحلب بالطلاق وله زوجتان ولم ينوشأانه بتخير بينهما فن أراد منهما

جملة واقما عليه (فان قلت) بل في هذا مخالفة لما نقله الرافعي عن القاضي الحسين فيمن قال حلال الله على حرام ان دخلت الدار وله امرأتان انه تطلق كل منهما طليقة وأفتى البغوي بثله قلت فان حلال الله على حرام مفرد مضاف فيعم كل حلال وهو المرأتان (فان قلت) وكذلك الطلاق فاه عام من حيث تحلته باللام (قلت) اللام من الطلاق لا تحمل على العموم لعدم شيوع العرف فيه ويمكن أن يقال أيضا الحلال مفرداته للنساء فعم فيهما والطلاق مفرداته الطلقات لا المطلقات فلا يقع عليهما بل على واحد منهما فقط اذ لا عموم في المطلق بل في نفس الطلاق بخلاف حلال الله على حرام ثم نفس الطلاق لا يعم لمعارضته العرف كما ذكرناه وهذا تحرير الجواب في الحقيقة (شبل بن الجنيدي بن ابراهيم بن خلكان) القاضي أبو بكر الزرزي ولد باربل سنة ست وسبعين وخمسائة وروى بالاجازة عن ابن كليب وغيره ولى قضاء اخميم وبها مات سنة ثلاث وخمسين وستمائة

(شعيب بن أبي طاهر بن كليب بن مقبل) أبو الميث الضرير من أهل البصرة تفقه ببغداد على أبي طالب الكرخي وأبي القاسم القرافي صاحب ابن الحل وله شعر جيد مات في المحرم سنة ثمان عشرة وستمائة

(صالح بن بدر بن عبد الله) الفقيه تقي الدين المصري الزقناوي وزقا بكسر الزاي بعدها فاء ساكنة ثم التاء المثناة من فوق ثم الالف الساكنة بليدة من بحرى الفسطاط تفقه على الشيخ شهاب الدين الطوسي وسمع بالاسكندرية من أبي طاهر بن عوف ويعصر من البوصيري وولى القضاء نيابة توفي في ذى القعدة سنة ثلاثين وستمائة وهو من أبناء السبعين

(صالح بن عثمان بن بركة أبو محمد الضرير المقرئ) من أهل واسط قرأ القراآت على أبي بكر بن الباقلاني وسمع منه الحديث ومن غيره كابي الفرج بن كليب وانظاره وتفقه ببغداد مولده سنة ثلاث وستين وخمسائة وتوفي سنة اثنتين وأربعين وستمائة (صقر بن يحيى بن سالم بن يحيى بن عيسى بن صقر) الامام ضياء الدين أبو المظفر الكلبي الحلبي ولد سنة تسع وخمسين وخمسائة فيما يظن الذهبي وتفقه في المذهب ويرع وسمع من يحيى الثقفي والخشوعي وابن طبرزد وخبل وغيرهم روى عنه الديماطي وابن الطاهر وسنقر للقضاة وغيرهم درس بحلب مدة ومات في سنة ثلاث وخمسين وستمائة

﴿الطاهر بن محمد بن علي بن محمد بن يحيى﴾ قاضي قضاء الشام زكي الدين أبو  
الباس بن قاضي القضاء يحيى الدين بن قاضي القضاء زكي الدين بن قاضي القضاء المنتخب  
ولي القضاء مرتين قبل ابن الخراساني وبعده وكان الملك المعظم لا يحب وفي قلبه  
منه أمور يمنه منها حياة من والده الملك العادل وأحق مرض بنت الشام عمة  
السلطان الملك المعظم لما وصت بدارها مدرسة وأحضرت قاضي القضاء زكي الدين  
الطاهر والشهود واوصت الى القاضي فبلغ المعظم فتغير عليه وقال يدخل دار عمي  
بغير اذني وسمع كلامها ثم اتفق ان القاضي أحضر جابي الزبزية ومطالبه بالحساب  
قاغلظ الجابي في الجواب فأمر بضربه فضرب بين يديه كما يفعل أهل الولاية فأرسل  
اليه المعظم بقاء حرير وكاوته وأمره أن يلبسهما ويحكم فيهما فلم يسه الاقل ذلك ثم  
لزم بيته ولم تطل حياته بعدها وكان يرمى قطعا من كبده ومات في صفر سنة سبع  
عشرة وستمئة

﴿عبد الله بن أحمد بن محمد بن فضل﴾

(عبد الله بن ابراهيم بن محمد بن علي بن أبي بكر) الخطيب أبو محمد من أهل همدان  
سمع أبا الوقت السجزي وغيره وتفقه بأبي الخير وأبى طالب الكرجي وأعاد بالنظامية  
قال ابن التجار كان حافظا للمذهب شديد الفتاوى عفيفا زها ورعا متدينا متشفاعا على  
منهاج السلف كتبت عنه وكان صدوقا قال وسألته عن مولده فقال في شهر ربيع الاول  
سنة خمس وأربعين وخمسائة همدان وتوفي في شعبان سنة اثنتين وعشرين وستمئة  
(عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الله بن علوان بن رافع الاسدي) أبو محمد من  
أهل حلب أسمعه والده في صباه من يحيى بن محمود الثقفي وغيره ثم سمع هو بنفسه  
وكتب بخطه وتفقّه علي قاضي حلب أبي المحاسن يوسف بن رافع بن تميم وعنى القاضي  
أبو المحاسن به لما رأى من نجافته ومخايل الفلاح اللامعة عليه واستفرغ جهده في  
تعليمه واتخذ ولدا وصاهره وجعله معيد مدرسته وله نيف وعشرون سنة ثم ولي  
التدريس بعده بمدارس ونبل مقداره عند الملوك والساطين وارقع شأنه وعظم جاهه  
ودخل بغداد وناظر بها ولد سنة ثمان وسبعين وخمسائة وتوفي سنة خمس وثلاثين وستمئة  
(عبد الله بن عمر بن أحمد المنصور بن الامام محمد بن القاسم بن حبيب) الامام  
أبو سعيد بن الصفار النيسابوري ولد الامام أبي حفص ولد سنة ثمان وخمسين وخمسائة  
وسمع من جده لأمه الاستاذ أبي نصر بن القشيري وهو آخر من حدث عنه وسمع

من الفراوي وزاهر الشحامى وعبد القافر بن اسماعيل الفارسى وعبد الحيارين محمد الخوارى وغيرهم روى عنه بدل بن أبى المصمير التبريزى واسماعيل بن خلف الثابلى ونجم الدين الكبرا أبو الجنب أحمد بن عمر الحيوين وغيرهم وكان اماما عالمبالأصول واللفقه ثقة صالحا مجتهدا على دينه واماته

(عبد الله بن عمر بن محمد بن على) أبو الخير القاضى ناصر الدين البضاوى صاحب الطوالع والمصباح فى أصول الدين والغاية القصوى فى الفقه والمنهاج فى أصول الفقه ومختصر الكشاف فى التفسير وشرح المصاييح فى الحديث كان اماما مبرزاً نظاراً صالحاً متبداً زاهداً ولى قضاء القضاة بشيراز ودخل تبريز وناظرها وصادف دخوله اليها مجلس درس قد عقد بها لبعض الفضلاء فجلس القاضى ناصر الدين فى أخريات القوم بحيث لم يعلم به أحد فذكر المدرس نكتة زعم ان أحداً من الحاضرين لا يقدر على جوابها وطلب من القوم حلها والجواب عنها فان لم يقدروا فالحل فقط فان لم يقدروا فاعدتها فلما انتهى من ذكرها شرع القاضى ناصر الدين فى الجواب فقال له لا أسمع حتى أعلم أنك فهمتها فغيره بين اعدتها بلفظها أو معناها فبهت المدرس وقال أعدتها بلفظها فاعدتها حلها وبين ان فى تركيبها إياها خلافاً ثم أجاب عنها وقابلها فى الحال بمنثلاً ودعا المدرس الى حلها فتعذر عليه ذلك فأقامه الوزير من مجلسه وأدناه الى جانبه وسأله من أنت فأخبره انه البضاوى وانه جاء فى طلب القضاء بشيراز فأكرمه وخلع عليه فى يومه ورده وقد قضى حاجته

عبد الله بن عمر القاضى جمال الدين الدمشقى قاضى اليمن ولد بدمشق فى حدود سنة ثلاثين وخمسمائة وسمع بالاسكندرية من السلفى وغيره وتوجه من دمشق بحجة شمس الدولة نوران شاه بن أيوب الى اليمن وتقدم عنده فولاه قضاء اليمن ثم عاد الى دمشق وحدث مات سنة ست وعشرين وستمائة

عبد الله بن عيسى بن أيمن المزنى شيخ الاحنف قال الاحنف ما رأيت أعراف منه بالذهب ذكر ذلك المطرى

عبد الله بن أبى الوفاء محمد بن الحسن الامام نجم الدين أبو محمد البادرانى البغدادى ولد سنة أربع وتسعين وخمسمائة وسمع من عبد العزيز بن متينا وأبى منصور الرزاز وفتحه وبرع ودرس بالنظامية ببغداد وترسل عن الديوان العزيز غير مرة وحدث ببغداد ومصر وحلب وبغنى بدمشق المدرسة المعروفة به وولى قضاء

التقضاء بغداد خمسة عشر يوما توفي في أول ذي القعدة سنة خمس وخمسين وستة  
(عبد الله بن محمد بن علي الفهرى) الشيخ شرف الدين أبو محمد شارح المعالم في  
أصول الدين والمعامل في أصول الفقه كان أصوليا متكلمًا دينًا خبيرًا من علماء الديار  
المصرية ومحققهم أدركه بعض مشايخ شيوخنا وذكره ابن الرقصة في المطلب منيا  
على فضله قال والده رحمه الله وهو لم يدركه قال وهو حو شيخنا ابن بنت أبي سعد  
(عبد الحيار بن عبد الفتى بن علي) بن أبي الفصل بن علي بن عبد الواحد بن عبد الصنف  
الانصارى بن الحرستانى كمال الدين أبي محمد سمع أبا القاسم الحافظ وأبا سعد  
ابن أبي عصرون وأجازته خطيب الموصل والحافظ أبو موسى المدينى سمع منه الزكى  
البرزالي وخرج له جزأ وغيره مات سنة أربع وعشرين وستة

(عبد الحميد بن عيسى بن عمرو بن يونس بن خليل الخروشاهى) وخروشاه  
بضم الحاء المعجمة وقبح الرأى بمدها وأو ساكنة ثم شين معجمة  
وأخرها الهاء من قرى تبريز ولد سنة ثمانين وخمسائة بها وسمع الحديث  
من المؤيد الطوسى حدث عنه الحافظ أبو محمد الديلمى وغيره وكان فقيها أصوليا  
متكلمًا محققًا بارعا في المقولات قرأ على الإمام نجر الدين الرازى وأكثر الاخذ  
عنه ثم قدم الشام بعد وفاة الامام ودرس وأفاد ثم توجه الى الكرك فأقام عند صاحبها  
الملك الناصر داود فاته استدعاء ليقرا عليه ثم عاد الى دمشق فأقام بها الى ان توفي  
ومن مصنفاته مختصر المذهب في الفقه ومختصر المقالات لابن سينا وتبصرة الآيات البينات  
 وغير ذلك وكان يعظم الامام كثيرا على عادة تلامذة الامام في حقه ونحوه ويحكى  
انه ورد عليه دمشق أعجمى ومعه كتاب عليه خط الامام فاخذ يقبله ويضعه على رأسه  
ويقول هذا خط الامام نفسه

(عبد الرحمن بن ابراهيم بن ضياء بن سباع الفزارى) الشيخ تاج الدين المعروف  
بالفرحان فقيه أهل الشام كان اماما مدققا نظارا صنف كتاب الاقليد لذوى التقليد  
 وشرحا على التبيين لم يسمه وشرح ورقات امام الحرمين في أصول الفقه وشرح من  
التعجيز قطعة وله على الوحيد مجلدات تفقه على شيخ الاسلام عز الدين أبي محمد بن  
عبد السلام وروى البخارى عن ابن الزبيدى وسمع من ابن التلى وابن الصلاح حدث  
عنه جماعة وخرج له الحافظ أبو محمد البرزالي مشيخة توفي في جمادى الآخرة سنة  
تسعين وستة وهو على تدريس المدرسة البادرانية أخبرنا محمد بن اسماعيل بن عمر الحوى

قراءة عليه أخبرنا الشيخ تاج الدين ابن الفركاح والشيخ نحر الدين ابن البخارى قراءة عليهما قال الاول أخبرنا الامام شرف الدين محمد بن عبد الله بن محمد المرسى قراءة أخبرنا منصور بن عبد المنعم الفراوى وقال الثانى أخبرنا منصور المذكور اجازة أخبرنا محمد ابن اسماعيل الفاريسى وقال الثانى أيضا أخبرنا عبد الله بن عمر الصفار اجازة أخبرنا محمد بن الفضل الفراوى قراءة عليه قالا أخبرنا الحافظ أبو بكر البيهقى أخبرنا أبو عبد الله الحافظ حدثنا أبو بكر بن محمد بن أحمد بن بالويه أخبرنا أبو مسلم حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن أبي أسامة عن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه قال لما نزلت بنو قريظة على حكم سعد بمث رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه وكان قريبا فجاء على حمار فلما دنا قال لى صلى الله عليه وسلم قوموا الى سيدكم حكى الشيخ تاج الدين في الاقليد وجهها انه يكبر اذا جلس للاستراحة تكبيرة يفرغ منها في الجلوس ثم يكبر أخرى للهوض وقال ولده الشيخ رهان الدين انه قوى متجه لحديث كان يكبر لكل خفض ورفع والرافى والتوى قيا الخلاف في المسألة والاستدلال بهذا الحديث عليها صعب وما ينبغي أن يزاد في الصلاة تكبير بمجرد تسليم ظاهره الخصوص فان الظاهر ان المراد كل رفع وخفض من غير جلسة للاستراحة

(عبد الرحمن بن اسماعيل بن ابراهيم بن عثمان) الشيخ الامام المتقن شهاب الدين المقدسى الدمشقى أبوشامة وأبوشامة لقب عليه كان أحد الاثمة قرأ على السخاوى وعنى بالحديث فسمع بنفسه من داود بن ملاعب وأحمد بن عبد الله العطار والشيخ الموفق وطائفة وبرع في فنون العلم وقيل بلغ رتبة الاجتهاد واختصر تاريخ الحافظ ابن عساكر وصنف كتاب الروضتين في أخبار الدولتين التورية والصلاحية وله ارجوزة حسنة في العروض ونظام مفصل الزمخشري ومن محاسنه كتاب البسملة الاكبر وكتاب البسملة الاصغر والباعث على انكار البدع والحوادث وكتاب ضوء القمر السارى الى معرفة البارى وكتاب نور المسراة في تفسير آية الاسراء واختار فيه ان الاسراء بالنبى صلى الله عليه وسلم الى بيت المقدس والى السموات وقع مرتين أو مرارا تارة في المنام وتارة في اليقظة قال وعلى ذلك يخرج جميع الاحاديث على اختلاف عبارتها والاختلاف في المكان الذى وقع فيه الاسراء قال وهذا القول نصره الامام أبو نصر بن الاستاذ أبى القاسم القشبرى في تفسيره واختاره أيضا أبو القاسم السهلى وحكاه عن شيخه أبى بكر بن العربى وحكاه ابن المهلب بن أبى صفرة في شرح البخارى عن طائفة من العلماء وتمقب فيه

قول السهيل مستدركا قول اهل اللغة ان اسرى وسرى لغتان بمعنى واحد اتفقت الروايات على تسميته اسراء ولم يسمه احد سري فدل على أن اهل اللغة لم يتحققوا العبارة الى آخر ما ذكر السهيل فقال أبو شامة انما أطلق الناس على تسميته اسراء محافظة على لفظ القرآن والا فقد جاء في صحيح مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد رأيتني في الحجر وقريش تسألني عن مسراى (ومن فوائده) في هذا الكتاب قال افتتح الله سبحانه سور كتابه العزيز بعشرة انواع من الكلام (الاول) التاء في أربع عشرة سورة اما بالاشارة الى اثبات صفات الكمال في سور سبع الحمد لله في خمس سور وتبارك في سورتين واما بالاشارة الى نفي صفات النقص في سبع أخرى سبحانه يسبح يسبح سبح الثاني حروف الهجاء في تسع وعشرين سورة الثالث التداء في عشر سور الرابع الجمل الخبرية نحو برآة الى أمر الله في ثلاث وعشرين الخامس القسم في خمس عشرة السادس الشرط باذا في سبع السابع الامر بقل واقرأ في ست الثامن الاستفهام بما في عم وهل والمهزة في ست التاسع الدعاء بويل وتبت في ثلاث العاشر التعليل في سورة واحدة وهى لثيلاف قریش ثم نظم أبو شامة هذه الانواع في بيتين وهما

اتنى على نفسه سبحانه بشو ت المدح والسلب لما استفتح السورا  
والامر شرط التدا التعليل أقسم والد عاه حرف الهجا استفهم الخبرا  
ولد أبو شامة سنة تسع وسبعين وخمس مائة وأخذ عن شيخ الاسلام عز الدين ابن عبد السلام وولى مشيخة دار الحديث الاشرفية ومشيخة الاقراء بالتربة الاشرفية ودخل عليه اثنان الى بيته في صورة المستفتين فضرباه ضربا مبرحا فاعتل به الى ان مات في سنة خمس وستين وسبائة وكتب هو في تاريخه الخصة التى اتفقت له وذكر تفويض أمره الى الله تعالى وغدله في مؤاخذه من فعل ذلك وأنشد لنفسه

قل لمن قال أما تشكى ما قد جرى جهد عظيم جايـل  
يقض الله تعالى لنا من يأخذ الحق ويشقى الغليل  
إذا توكلنا عليه كفى فحبنا الله ونعم الوكيل

ومن شعره في السبعة الذين يظلم الله في ظله

وقال النبي المصطفى أن سبعة يظلمهم الله العظيم بظلمه  
محِب عفيف ناشئ متصدق وبالك مصل والامام ببدله

ومن شعره أربعة عن أحمد شاعت ولا أصل لها من الحديث الواصل  
خروج آدار ويوم صومكم ثم أذى الذمي ورد السائل  
مراده بمحدث رد السائل حديث ردوا السائل ولو على فرس لا حديث ردوا السائل  
ولو بظلف محرق فانه روى بإسناد جيد روينا في خبر البطاقة

عبد الرحمن بن اسماعيل بن يحيى الزيدى أبو محمد سمع من محمد بن عبد  
الباقي بن البطي وغيره روى عنه ابن التاجر وكان يعرف الفرائض والحساب مولده  
سنة ثلاث وخمسين وخمسمائة ومات سنة عشرين وسبعمائة

عبد الرحمن بن الحسن بن علي بن الملقى أبو محمد السبكي من أهل البندنجين  
تفقه بفغداد وسمع أبا بكر أحمد بن المقرب الكرخي وأبا القاسم يحيى بن ثابت بن  
بندار وغيرهما وقرأ الأدب وكان صوفيا مفتيا ناظما كتب عنه ابن التاجر وقال سألته  
عن مولده فقال في سنة خمس وأربعين وخمسمائة ومات في ذي الحجة سنة ست  
وعشرين وسبعمائة

عبد الرحمن بن عبدالملي المصري الشيخ عماد الدين ابن السكري قاضي القضاة  
بمصر له حواش على الوسيط مفيدة ومصنف في مسألة الدور ولد سنة ثلاث وخمسين  
وخمسمائة وتفقه على الشيخ شهاب الدين الطوسي والفقهاء طاهر بن الحسين وولي قضاء  
القاهرة وخطابة جامع الحاكم وكان من البارعين في التفقه حدث عن إبراهيم بن ساقا  
وأبي الحسين علي بن خلف الكوفي وغيرهما ومحب الشيخ القرشي وجساعة من  
الصالحين وكان قد صرف عن القضاء لانه طلب منه قرض شيء من مال الأيتام فامتنع  
رحمه الله وبلغني أن الشيخ عبد الرحمن الثوري وهو رجل صالح كان في زمانه كثير المكاشفات  
والحكم بها وكان القاضي عماد الدين ينكر عليه فبلغ القاضي انه أكثر الحكم بالمكاشفات  
فنزله فقال الثوري عزله وذريته فكانت وبلغني أن الشيخ ظهير الدين الزمتمقي شيخ  
ابن الرفعة قال زرت قبر القاضي عماد الدين بعد موته بأيام وكنت شابا أمرد فوجدت  
عنده فقيرا قلنديا فتواريت منه فقال تمال يا فقه جئت اليه فقال يحشر العلماء وعلى  
رأس كل واحد منهم لواء وهذا القاضي منهم وطلبته فلم أره وسمعت الوالد رحمه الله  
يقول توفي القاضي عماد الدين بعد العشرين وسبعمائة (قلت) وكان في ثامن عشر أو تاسع  
عشر شوال سنة أربع وعشرين وسبعمائة

(ومن فوائده) اذا أكره على صمود شجرة فزلقت رجله قال الفزالي القصاص علي



المكره ولم يجعل كشرىك الخطيء وقال الرافى الاظهر ما ذكره الروائى وصاحب  
التهذيب والفورانى أنه عمد خطأ لا يتعلق به قصاص لان هذا الفعل ليس بما يتعلق  
به هلاك قال القاضى عماد الدين فى الحواشى ونقله عنه ابن الرفعة فى المطلب  
التحقيق أن للمسألة صورتين أحدهما أن يكون صعود تلك الشجرة مهلكاً إلا  
فوجب القصاص والثانية أن يكون سليماً فى الغالب فيكون عمد خطأ قال فينزل  
الخلاف على الصورتين ثم أورد سؤالاً فقال ان كان الغالب العطب وتساواه  
فهو مكره على قتل نفسه فلا يجب القصاص على الصحيح لعدم تصوّره وأجاب بان  
المكره عليه ثم قتل محقق وليس كذلك هنا فإنه يرجو السلامة قال ابن الرفعة وأيضاً  
فقد لا يعرف المكره بان ذلك مهلك فيتصور الاكراه عليه

عبد الرحمن بن عبد الوهاب بن خلف بن بدر العللى قاضى القضاة تقي الدين  
ابن قاضى القضاة تاج الدين بن بنت الاعز روى عن الحافظين المنذرى والمطار  
وكتب عنه الحافظ الديمياطى وشيخنا أبو حيان وقرأ الاصول على القرافى وتلميحه  
انقرافى على المنتخب انما صنعها لاجله وكان قتهاً نحوياً أدبياً ديناً من أحسن القضاة  
سيرة جمع بين القضاء والوزارة وولى مشيخة الحائقاء وخطابة جامع الأزهر وتدرىس  
الشريفة وتدرىس الشافى والمشهد الحسينى بالقاهرة وقد جرت له محنة حاصلها أن ابن  
السامرس وزير السلطان الملك الاشرف كان يكرهه فعمل عليه وجهاز من شهد عليه  
بالزور بامور عظام بحيث وصل من بعضهم أنه أحضر شاباً حسن الصورة واعترف  
على نفسه بين يدى السلطان بان القاضى لاطبه وأحضره وامن شهادته بحمل الزنار في وسطه  
فقال القاضى أيها السلطان كل ما قالوه يمكن لكن حمل الزنار لا يمتدحه التصارى تعظيماً  
ولو أمكنهم تركه لتركوه فكيف أحله وكان القاضى بريئاً من ذلك بعيداً عنه من كل  
وجه رجلاً صالحاً لا يشك فيه وآخراً المرانه نزل من القلعة الى الحبس وعزل وخيف  
عليه ان يجهاز الوزير من يقتله فنام عنده تلك الليلة شيخنا أبو حيان ثم أخرج من الحبس  
وأقام بالقرافة مدة ثم توجه الى الحجاز ومدح سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقصيدة

دالية منها الناس بين موجز ومقصود ومطول في مدحه ومجود

ومخبر عن روى ومعبّر عما رأى من العل والسود

ومنها ما في قوى الاذهان حصر صفاتك! ملياً ومالك من كريم الحمد

وتفاوت المداح فيك بقدر ما بصروا به من نورك المتوقد

وسمعت من يقول ان هذا القاضي كشف رأسه ووقف بين يدي الحجرة الشريفة النبوية على ساكنها أفضل الصلات والسلام واستغاث بالنبي صلى الله عليه وسلم وأقسم عليه ان لا يصل الى موطنه الا وقد عاد الى منصبه فلم يصل الى القاهرة الا والسلطان الاشرف قد قتل وكذلك وزيره فاعيد الى القضاء ووصل اليه الخبر بالعود قبل وصوله الى القاهرة أنشدنا من لفظه الشيخ الامام الوالد رحمه الله قال أنشدنا شيخنا الحافظ أبو محمد الديماطي قال أنشدنا الشاب الفاضل تقي الدين عبد الرحمن بن بنت الاعز لنفسه

ومن رام في الدنيا حياة خلية      من الهم والا كدار رام محالا  
وهاتيك دعوى قد تركت دليلها      على كل أبناء الزمان محالا  
ثم أنشد الوالد رحمه الله لنفسه مضمنا هذين البيتين وقلت ذلك من خطه

يقول امرؤ يا ضيعة النحو عند من      يرى خفض تمييز ويجزم حالا  
ومن رام في الدنيا حياة خلية      من الهم والا كدار رام محالا  
وهاتيك دعوى قد تركت دليلها      على كل أبناء الزمان محالا  
وذو الزهد فيها ناعم العيش في رضى      وفي كل ما يهوى بانهم حالا  
ولا سبام من صح عنه توكل      أمحمدى ابرام تقدم حالا  
وليس كمن في بحر دنيا غريقها      يطرحه موج ويلقي محالا  
يدور مع الرحمن في كل أمره      عسى قال حل فيما أقسم حالا

توفي بالقاهرة في سادس عشر جمادى الاولى سنة خمس وتسعين وستمائة

﴿ عبد الرحمن بن عثمان بن موسى ﴾ صلاح الدين أبو القاسم والد الشيخ تقي الدين ابن الصلاح تفقه على ابن أبي عصرون وسكن حلب ودرس بالمدرسة الاسدية بها مات في ذى القعدة سنة ثمان عشرة وستمائة

﴿ عبد الرحمن بن محمد بن أحمد بن حمدان ﴾ أبو القاسم الطيبي تفقه بواسط على الحميز محمود البغدادي وقدم بغداد ودرس ببعض مدارسها وصنف مختصر في الفرائض مولده سنة ثلاث وستين وخمسائة وتوفي في صفر سنة أربع وعشرين وستمائة

( عبد الرحمن بن محمد بن اسماعيل بن حامد ) الامام أبو القاسم ضياء الدين القرشي المصري ابن الوراق تفقه على الشيخ شهاب الدين الطوسي وأعاد عنده بمنازل المزبصر وسمع من عبد الله بن برى وغيره قال الحافظ المنذرى سمعت منه وتفقهت عليه مدة قال وكان عالما صالحا حسن الاخلاق تاركا لما لا يفيده كتب الكثير

بخطه قيل كتب أربع مائة مجلد توفي في جمادى الآخرة سنة ست عشرة وستمائة  
(عبد الرحمن بن محمد بن بدر بن سعيد بن جامع) أبو القاسم اليرجوني من أهل  
واسط ورجون محلة بالجانب الشرقي منها كان يعرف بابن المعلم قال ابن التاجر تفقه  
على ابن فضلان وابن الربيع ببغداد حتى برع في المذهب والخلاف والاصول وسمع  
الحديث من أبي الفتح بن شاذل وتوفي في رجب سنة ثمان وعشرين وستمائة وقد  
نيف على الحسين

(عبد الرحمن بن محمد بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله بن الحسين الدمشقي) الشيخ  
الامام الكبير أبو منصور غفر الدين ابن عساكر شيخ الشافعية بالشام وآخر من جمع  
له العلم والعمل ولد سنة خمس وخمسين وستمائة وتفقه بدمشق على الشيخ قطب  
الدين التيسابوري وزوجه بانيته واستولدها وسمع الحديث من عمه الحافظ الكبير  
أبي القاسم والصائغ هبة الله وجماعة وحدث بمكة ودمشق والقدس روى عنه  
الحافظ زكي الدين البرزالي وزين الدين خالد وضياء الدين المقدسي وآخرون وله  
تصانيف في الفقه والحديث وغيرهما وبه تخرج الشيخ عز الدين ابن عبد السلام وكان  
اماما صالحا قاننا عابدا ورعا كثير الذكر قيل كان لا يخلو لسانه عن ذكر الله وأريد  
على القضاء فامتنع طلبه الملك العادل ليلا وبالغ في استعطافه وألح عليه فقال حتى أستخير  
الله وخرج فقام ليلته في الجامع يتضرع ويبكي الى الفجر فلما صلى الصبح وطلعت  
الشمس أتاه جماعة من جهة السلطان فأصر على الامتناع وجهز أهله للسفر وخرجت  
الحاير الى ناحية حلب فردها السلطان ورق عليه وأعفاه وقال عين غيرك فعين له  
ابن الحرستاني واتفق أهل عصره على تعظيمه في العقل والدين (الجمع بين وظيفتين  
في بلدين متباعدين) كان الشيخ غفر الدين ابن عساكر مدرسا بالمدرسة العذراوية  
وهو أول من درس بها والثورية والجاروجية وهذه الثلاث بدمشق والمدرسة  
الصلاحية بالقدس يقيم بالقدس أشهرا وبدمشق أشهرا وقد وقع في زمانا الترافع في  
رجل ولي التدريس في بلدين متباعدين حلب ودمشق وأفتى جماعة من أهل عصرنا  
بالجواز على ان يستناب فيما غاب عنها فن أصحابنا القاضي بهاء الدين أبو البقاء السبكي  
ابن العم والشيخ شهاب الدين أحمد بن عبد الله البعلبكي والقاضي شمس الدين محمد  
ابن خلف الغزالي والشيخ عماد الدين اسماعيل بن خليفة الحسباني ومن الخفية  
والمالكية والحسابلة آخرون وزاد شمس الدين الغزالي قضي بذلك وأذن فيه

وحاولني صاحب الواقعة على موافقتهم فايئت والذي يظهر أن هذا لا يجوز وأنا الذي ذكرت لهم ما فعل ابن عساكر ومنى سمعه صاحب الواقعة وليس لهم فيه دليل لأن واقف الصلاحية يجوز لمدرسها أن يستيب على عذر وهذا وإن كان لا ينهض عذرا لأن ابن عساكر كان يقيم بهذه البلد أشهراً وبهذه البلد أشهراً ومسألنا فيمن يمرض عن إحدى البلدين بالكلية ويقتصر على الاستئابة وما ذكرت وإن لم يكن فيه دليل لأن واقف الصلاحية إن سوغ الاستئابة فما يسوغ ذلك واقفو للمذراوية والتورية والجاروحية ولا يجوز ترك بعض الشهور كما لا يجوز ترك كلها وبالجملة في واقعة ابن عساكر ما يهون عنده واقعتا والمسألة اجتهادية وابن عساكر رجل صالح عالم والذي فعله دون ما فعل في عصرنا والذي يقتضيه نظري أنه لا يجوز وأكل المال فيه أكل باطل وغيبته عن واحدة ليحضر أخرى ليس بعذر فساظنك بمن يغيب بالكلية وقد اغتبل بعض هؤلاء المفتين بأن الشيخ الإمام الوالد رحمه الله أفق بما إذا مات قبيه أو معيد أو مدرس وله زوجة وأولاد أنهم يعطون من معلوم تلك الوظيفة التي كانت له ما تقوم بكفائتهم ثم إن فضل من المعلوم شيء عن قدر الكفاية فلا بأس باعطائه لمن يقوم بالوظيفة ذكره في شرح المنهاج في باب قسم النفي أخذنا من قول الشافعي والاصحاب إن من مات من المقاتلة أعطيت زوجته وأولاده قالوا فإذا كان هذا رأى الشيخ الإمام مع ما فيه من تولية من لا يستحق وتعطيل الوظيفة فما ظنك بتولية مستحق من ينوب عنه يقوم بالوظيفة وأنا أقول إن هذا مما اغتفره الوالد رحمه الله بالتبعية وقد صرح بأنه لا يجوز ابتداء تولية من لا يصلح فكيف يجوز تولية من لا تمكنه المباشرة ولا هو مقتدر في جانب أب له أوجد قد تقدمت مباشرته وسابقتها في الإسلام وقد أفق ابن عبد السلام والنووي في إمام مسجد يستيب فيه بلا عذر أن المعلوم لا يستحقه النائب لأنه لم يتول ولا المستيب لأنه لم يباشر وخالفهما الشيخ الإمام فيما إذا كان النائب مثل المستيب أو أرجح منه في الأوصاف التي تطلب لتلك الوظيفة من علم أو دين وقال في هذه الصورة تصح الاستئابة لحصول الفرض الشرعي واقتضى كلامه حينئذ جواز الاستئابة بلا عذر وعندي فيه توقف وقد أشاع كثير من الناس أن الوالد كان يرى تولية الأطفال وظائف آبائهم مع عدم صلاحيتهم إذا قام بالوظائف صالح ويرجعهم على الصالحين وتوسموا في ذلك ونحن أخبر بائنا ومقاصده ولم يكن رحمه الله رأى ذلك على الإطلاق إنما كان رأيه فيمن

كانت له يد يضاء في الاسلام من علم وغيره قد أثر في الدين آثارا حسنة وترك ولدا صالحا أن يباشر وظيفة من يصلح لها وتكون الوظيفة باسم الولد ويقول التولية توليتان تولية اختصاص وتولية مباشرة فالصبي يتولى تولية الاختصاص بمعنى أن تكون له خصوصية بها ويصرف له بعض المعلوم والصالح يتولى تولية مباشرة بمعنى أنه يأتي بالمعنى المقصود من الوظيفة فيحصل غرض الواقف ومراعاة جانب الصغير لحق أبيه ويقول أنا في الحقيقة إنما أؤلى المباشر وهو ذو الولاية الحقيقية فقلت له فلم لا تصرح له بالولاية فقال أختنى على الطفل منه فإنه متى استقرت له لم يعط الصغير شيئا فقلت له اجعل المباشر هو المتولى واشترط عليه بعض المعلوم للطفل قال يتأهل الطفل فلا يسلمه الوظيفة وإنما ردى أن الطفل إذا تأهل سلم الوظيفة له فقلت له فما الذى يثبت للطفل الآن قل ولاية الاختصاص بمعنى أن يصير آخذا بهذه الوظيفة استقلالاً من غير احتياج الى تجديد ولاية متى تأهل وآكلاً لبعض المعلوم ما دام عاجزاً فقلت له أفضل ذلك فيمن لا يمكنه التأهل كزوجة وبنت وابن أيس من أهليته فقال لا بل الذين تركهم الميت أقسام منهم من يمكن أن يتأهل فهذا نوليه ولاية الاختصاص ثم أنا في النسائب الذى أنعم له على قدر ما يظهر لى من أمانته أن عرفت من ثقته ودينه أنه متى تأهل الصبي يسلمه وظيفته فقد أصرح له بالولاية المترتبة فأقول ولتلك مستقلاً مدة عدم صلاحية هذا الطفل للمباشرة على أن تصرف عليه بعض المعلوم ووليت هذا الطفل ولاية معلقة بالصلاحية قال وأنا أرى تعليق الولايات وقد لا أصرح له خشية أن يموت والوظيفة باسمه فيأخذها من لا يعطى ذلك الطفل شيئاً وهذه أمور تخرج عن الضبط يراعى فيها الحاكم اجتهاده الحاضر ودينه ونظيره في كل جزئية ومنهم من لا يمكن أن يتأهل كبنات أو زوجة في إمامة مسجد أو ابن أيست أهليته فهو لاء لأوليهم مطلقاً لا مطلقاً ولا ولاية اختصاص وإنما أقول لمن نوليه التزم بالنذر الشرعى أن تدفع اليهم كيت وكيت ما دام كذا من معلوم هذه الوظيفة فيصير له استحقاق يعطى المعلوم عليه بهذه الطريق فقلت له فهذا كله فيمن سبق له سابقاً فما قولك فيمن لا سابقاً لايه قال فإن كان فقيراً أفهم من نص الشارع طلب إعانة مثله فقلت معه ذلك أيضاً ولا أتركه يبيت جائعاً قد عدم أباه والرزق الذى كان يدخل عليه مع أبيه الى غير ذلك من تفاصيل كان يذكرها تقصر عنها الأوراق الله أعلم بنيتة فيها وقد كان الرجل متضلماً بالعلم والدين وغرضنا عما سقناه أنه لا يطلق القول إطلاقاً ولا يفتح للجهال باب التطرق الى

وظائف أهل العلم حاشاه ثم حاشاه لقد كان يتألم من ولاية الجهال تألماً لم أجد من غيره المشاعر منه وبذكر من مفساد ولاية الجاهل ومن لا يباشر ما يطول شرحه وله فيه كلام مستقل هذا ما أعرفه منه وليس هو من الواقعة التي ذكرناها وقد كنت أعرفه ينكرها بينما غاية الإنكار فإن الجامع بين المدرسين المذكورين جمع بينهما في حياة الشيخ الإمام وأنكر الشيخ الإمام ذلك ولم تكن له قدرة على دفعه لانه ذو جاه خطير ومن شعر الشيخ ابن عساكر

خف اذا ما بت ترجو وارح ان أصبحت خائف  
صم أي الدهر بمسر فيه لله لطائف

(خبر وفاته رحمه الله) وقد كانت مصيبة عامة بالشام سائرة في بلاد الاسلام توفي في العاشر من رجب سنة عشرين وستمائة وكانت جنازته مشهودة قل ان وجد مثلها قال ابو شامة أخبرني من حضر وفاته انه صلى الظهر ثم جعل يسأل عن مصر فقيل له لم يقرب وقها فتوضأ ثم تشهد وهو جالس ثم قال رضيت بالله رباً وبالاسلام ديناً ومحمد صلى الله عليه وسلم نبياً لقني الله حجتى وأقاني عزتى ورحم غريقتى ثم قال وعليكم السلام معلماً انه حضرته الملائكة فاقبلت على فقاه ميتا

ذكر بقايا من ترجمته كان الشيخ نضر الدين ابن عساكر قد وقع بينه وبين الملك المعظم لانه أنكر عليه تضمين المكوس والحمور فأنزع منه التقوية والصلاحيية وكان بينه وبين الخنايبة ما يكون غالباً بين رعاع الخنايبة والاشاعرة فنذكر انه كان لا يمر بالمكان الذي يكون فيه الخنايبة خشية أن يأتوا بالوقيمه فيه وانه ربما مر بالشيخ الموفق ابن قدامة فسلم فلم يرد الموفق السلام فقيل له فقال انه يقول بالكلام الذمى وأنا أرد عليه في قضى فان صحت هذه الحكاية فهي مع ما ثبت عندنا من ووع الشيخ موفق الدين ودينه وعلمه غريبة فان ذلك لا يكفيه جواب سلام وان كان ذلك منه لانه يرى أن الشيخ نضر الدين لا يستحق جواب السلام فلا كيد لمن يرى هذا الرأي ولا كرامة ولا نفعن ذلك بالشيخ الموفق ولعل هذه الحكاية من تخيلات متأخرى الخشوية وجدت بخط الحافظ صلاح الدين خليل بن بككلى الملايى رحمه الله رأيت بخط الشيخ شمس الدين الذهبي رحمه الله أنه شاهد بخط سيف الدين احمد بن الحمد المقدسى لما دخلت بيت المقدس والفرنج اذ ذالك فيه وجدت مدرسة قرية من الحرم (قلت) أعظم الإصلاحية والفرنج بها يؤذون المسلمين ويضلون الطوائف فقلت سبحان الله

تري أى شئ كان في هذه المدرسة حتى ابتليت بهذا حق رجعت الى دمشق فحكى لى  
أن الشيخ نجر الدين ابن عساكر كان يقرئ بها المرشدة فقلت بل هى المصلحة انتهى  
ما قتله من خط الملائى رحمه الله وقتلت من خطه أيضا وهذه العقيدة المرشدة جرى  
قاتلها على المنهاج القويم والعقد المستقيم وأصاب فيها نزه به العلى العظيم ووقفت على  
جواب لاين تبعة شئ فيه عنها ذكر فيه أنها تنسب لاين تومرت وذلك بعيد من  
الصحة أو باطل لان المشهور ان ابن تومرت كان يوافق المعتزلة في أصولهم وهذه  
مباينة لهم انتهى وأطال الملائى في تعظيم المرشدة والازراء بشيخنا الذهبى وسيف  
الدين ابن المجد فيما ذكره فاما دعواه أن ابن تومرت كان معتزليا فلم يصح عندنا ذلك  
والاغلب أنه كان أشعريا صحيح العقيدة أمرا عادلا داعيا الى طريق الحق وأما قول السيف  
ابن المجد ان الذى اتفق اتما هو بسبب اقراء المرشدة فمن التعصب البارد والجهل الفاسد  
وقد فملت الفرق داخل المسجد الاقصى العظام فهلا نظرت في ذلك نعوذ بالله من الخذلان  
ونحن نرى أن نسوق هذه العقيدة المرشدة وهى اعلم أرشدنا الله وإياك أنه يجب على كل مكلف  
أن يعلم أن الله واحد في ملكه خلق العالم بأسره العلوى والسفلى والعرش والكرسى  
والسموات والارض وما فيها وما بينهما جميع الخلائق مقهورون بقدرته لا تتحرك  
ذرة الا بأذنه ليس ممدبر في الخلق ولا شريك في الملك حتى يقوم لا تأخذه سنة ولا نوم عالم  
الغيب والشهادة لا يخفى عليه شئ في الارض ولا في السماء يعلم ما في البر والبحر وما  
تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في  
كتاب مبين أحاط بكل شئ علما وأحصى كل شئ عددا فعال لما يريد قادر على  
ما يشاء له الملك والفناء وله العزة والبقاء وله الحكم والقضاء وله الاسماء الحسنى لا دافع  
لما قضى ولا مانع لما أعطى يفعل في ملكه ما يريد ويحكم في خلقه بما يشاء لا يرجو  
ثوابا ولا يخاف عقابا ليس عليه حق ولا عليه حكم وكل نعمة منه فضل وكل نقمة  
منه عدل لا يستل عما يفضل وهم يستلون موجود قبل الخلق ليس له قبل ولا بعد  
ولا فوق ولا تحت ولا يمين ولا شمال ولا امام ولا خاف ولا كل ولا بعض ولا يقال  
متى كان ولا أين كان ولا كيف كان ولا مكان كون الا كوان ودبر الزمان لا يتقيد  
بالزمان ولا يخص بالمكان ولا يشغل شأن عن شأن ولا يلحقه وهم ولا يكيفه عقل  
ولا يتخصص بالذهن ولا يتشغل في النفس ولا يتصور في الوهم ولا يتكيف في العقل لا تلحقه  
الاهوام والافكار ليس كنهه شئ وهو السميع البصير هذا آخر العقيدة وليس فيها ما ينكره سنى

مسئلة كتاب الصداق في الحرير

كان الشيخ ابن عساكر رحمه الله يفتي بجواز كتابة الصداق على الحرير وخالفه تلميذه شيخ الاسلام عز الدين بن عبد السلام فافتي بالمتع وبه أفتى النووي الا أنه عزا ذلك الى تصريح أصحابنا ولم أجد ذلك في كلام واحد منهم (عبد الرحمن بن مقبل بن علي بن مقبل) أبو المال الطحان من أهل واسط تفقه ببغداد على الفارقي قال ابن النجار برع في المذهب والخلاف وسمع الحديث من ابن كليب وابن الجوزي وغيرهما واستباه قاضي القضاة أبو صالح الحلي على القضاء بحريم دار الخلافة وقلده الامام المستنصر بالله قضاء القضاة شرقاً وغرباً ونظر الاوقاف وتدرّس المستنصرية وقرئ عهده بجامع مدينة السلام واستمر على ذلك مدة ثم عزل ولد سنة احدى أو اثنتين وسبعين وخمسائة ومات في ذي القعدة سنة تسع وثلاثين وستائة (عبد الرحمن بن نوح بن محمد) شمس الدين المقدسي مدرس الرواجية بدمشق تفقه على ابن الصلاح وسمع من ابن الزيدى وغيره توفي في ربيع الآخر سنة أربع وخمسين وستائة

(عبد الرحمن بن يحيى بن الربيع بن سليمان) أبو القاسم بن الشيخ أبي علي بن الربيع من أهل واسط قرأ الفقه والخلاف على والده وعلى أبي القاسم ابن فضالان وتوجه رسولا من جهة الخليفة الى غزنة ثم الى خوارزم وحدث هناك بالاجازة على أبي الفتح ابن البطي وأبي زرعة المقدسي مولده سنة ستين وخمسائة وتوفي في شهر رمضان سنة اثنتين وستائة

(عبد الرحمن بن أبي الحسن بن يحيى الدمنهوري) عماد الدين مولده بدمنهور الوحش من اعمال الديار المصرية في ذي القعدة سنة ست وستائة وتولى اعادة المدرسة الصلاحية بالقاهرة وتوفي في رمضان سنة أربع وستين وستائة وهو المفتري بالاعتراض على الشيخ في المذهب والتنيه ولا جرم ان الله أحل ذكره

(عبد الرحيم بن ابراهيم بن هبة الله بن المسلم بن هبة الله بن حسان) القاضي نجم الدين الحلي الحنوي ابن البارزي قاضي حماة وأبو قاضيها ولد بها سنة ثمان وستائة وحدث عن موسى ابن الشيخ عبد القادر سمع من ابيه وغيره قال الذهبي كان اماما فاضلا فقيها أسولياً أديباً شاعراً له خبره بالمقلبات ونظر في النجوم قال وكان مشكوراً في أحكامه وافر الديانة محبا للصالحين درس وأفتى وصنف وتوجه للحج سنة ثلاث



وثمانين وستمائة فات في ذى القعدة بقبوكم وحمل الى المدينة ودفن بالبقيع رحمه الله  
(عبد الرحيم بن عمر بن عثمان) جمال الدين أبو محمد الباجر بقى الموصل قال الذهبي  
شيخ فقيه محقق قال مهيب ساكت كثير الصلاة ملازم للجامع والاشتغال شغل  
بالموصل وأفادتم قدم دمشق وخطب بجامعها نيابة ودرس بالقرطبية نيابة وبالمدرسة  
الفتحية أصالة وله نظم ونثر وهو أبو محمد عبد الرحيم الباجر بقى المحكوم بأوراقه دمه توفي  
هذا الشيخ جمال الدين في شوال سنة تسع وتسعين وستمائة

(عبد الرحيم بن محمد بن محمد بن ياسين) أبو الرضا سبط أبي القاسم بن فضلان  
قرأ الفقه على جده ثم سافر الى الموصل وقرأ على أبي حامد محمد بن يونس ثم عاد الى  
بغداد وتولى إعادة النظامية ثم تولى انظارا وأوقافا ورأس مولده سنة ثمان وستين  
 وخمسمائة وتوفي في صفر سنة ثلاثين وستمائة

(عبد الرحيم بن محمد بن محمد بن يونس بن ربيعة الموصل) تاج الدين بن رضى  
الدين بن عماد الدين صاحب التعجيز مختصر الوحيه والتهيه في اختصار التنيه ومختصر  
الحصول في أصول الفقه وشرح التعجيز لم يكمل وشرح الوحيه لم يكمل أيضا فيما أظن  
والتويه بفضل التنيه وكان آية في القدرة على الاختصار ومن أحسن مختصر له في الفقه  
كتاب سماء نهاية النفاسة قل ان رأيت مثله في عذوبة منطق وكثرة المعنى وصغر الحجم  
وسأله الحنفية أن يختصر لهم القدورى فاختصره اختصارا حسنا وهو عندى مولده  
بالموصل سنة ثمان وتسعين وخمسمائة وكان بها الى ان استولت عليه التتار فانتقل الى  
بغداد وولى قضاء الجانب الغربى بها وبغداد مات سنة احدى وسبعين وستمائة

(ومن الفوائد عنه) ذكر في شرح التعجيز فيما لو أدخلت الصائفة أصبعها في فرجها  
انها تفرط وكذلك ذكر ابن الصلاح في الفتاوى ووجه أنها عين وصلت من الظاهر  
الى الجوف في منفذ وحكى صاحب البحر في المسئلة خلافا ذكره قبل باب صوم  
التطوع وأفتى في كتاب نهاية النفاسة بخلاف المذهب في مسائل منها قال لا يجوز للزوج  
النظر في الفرج والمذهب خلافه ومنها قال في العدة الثالث استبراء أمته تحمل له ولو  
حامل خلافا للروبانى وهذا وهم انقلب عليه والذى قاله الروبانى تبعا للمزنى انه انما  
يجب استبراء الحامل والموطوءة فلا خلاف في وجوب استبراء الحامل وحكى ان القاضى  
نجيم الدين البادرانى اجتاز بالموصل رسولا الى حلب في سنة سبع وأربعين وستمائة  
فسأل فقهاء هذه المسألة

أيافهاء مصر هل من غير عن امرأة حلت لصاحبها عقدا  
إذا طلقت بعد الدخول تربصت ثلاثة أقراء حدود لها حدا  
وان مات عنها زوجها فاعتدادهما بقرء من الأقراء تأتي به فردا

فاجابه صاحب التعجيز

وكنا عهدنا النجم يهدي بنوره فما باله قد أتهم المسلم الفرداء  
سألت نخذ عنى فتلك لقيطة أقرت برق بعد أن نكحت عمدا

وذكر في التعجيز ان الزوج اذا قال لزوجته أنت طالق على الف ان شئت وقبلت  
كفى أحدهما وقد تنكفى المشيئة وتمقب القاضي شرف الدين ابن البارزى في التميز ونفر  
الدين الصقلي في التخيير وقال هو أعنى ابن يونس في شرح التعجيز ان الاستفتاء  
بأحدهما رأى الفقيه الغزالي من وجهين حكاهما امامه أحدهما تعيين شئت والثاني تعيين  
قبلت وهو كما قال ثم قال ابن يونس ويكفى في صورة المسئلة أن يقول أنت طالق ان  
شئت أما قوله وقبلت ففرضه في الوجيز والوسيط دون البسيط والنهاية والتمة  
وغيرها وعندى انه يقتضى الجمع بين القبول والمشيئة وجها واحدا لانه صرح بشرطها  
اتهى (قلت) وهو عجيب فلم أر في شئ مما وقفت عليه من نسخ الوجيز والوسيط  
لفظ وقبلت وليس الا أنت طالق بالف ان شئت كما في البسيط والنهاية والتمة وقول  
ابن يونس ان وقبلت يقتضى الجمع بينهما متجه ويحتمل أن يطرقه خلاف لان لفظ  
المشيئة يتضمن القبول وبالعكس غير انه يكون خلافا مرتبا على الخلاف في الصورة  
المنقولة وقال في شرح التعجيز في باب الخلع أيضا ان جده عماد الدين صحيح في شرح  
الوجيز أن الاقباض يقتضى التملك كالاعطاء (قلت) وأنا أميل الى هذا الترجيح غير  
أن المرجح في المذهب أن الاعطاء يقتضى التملك بخلاف الاقباض قال ابن يونس  
والايتاء كالاعطاء (قلت) وفي هذا نظر بل الذى يظهر أن الايتاء كالدفع والاقباض قال  
الله تعالى وآتوا اليتامى أموالهم وأراد بالايتاء الدفع بدليل قوله تعالى فان أنستم منهم  
رشدا فادفوا اليهم أموالهم قال في شرح التعجيز في موقف الامام والمأموم المدارس  
والربط كاللور عند المراوزة وكالمساجد عند المراقين انتهى وهذا شئ غريب لعله

سبق قلم والمعروف أن حكم المدارس والربط حكم الدور من غير خلاف  
عبد الرحيم بن نصر بن يوسف بن مبارك رحمه الله الفقيه المحدث صدر الدين ابو محمد البليكي  
قاضي بعلبك كان فقيها زاهدا ورعا محدثا نبلا يدي في النظم والنثر تفقه على ابن الجراح

وسمع من الكندي والشيخ الموفق وجماعة وصاحب الشيخ الصالح عبد الله البوني وكان له حال ومكاشفة وقيل انه لما ولى قضاء ببلبك كان يحمل السجين الى القرن ويحكى عنه كرامات كثيرة وكان يؤم بمدرسة ببلبك مات وهو في السجدة الثانية من الركعة الثالثة من الظهر سجدها فانتظروه من خافه أن يرفع رأسه ثم رفعوا رؤسهم وحرکوه فوجدوه ميتا وذلك سنة ست وخمسين وستمائة ورواه ابن المقدسى بقوله

لفقدك صدر الدين أضحت صدورنا تضيق وجاز الوجد غاية قدره  
ومن كان ذا قلب على الدين منطو نقت أكبادا على فقد صدره

(عبد السلام بن علي بن منصور) قاضي القضاة تاج الدين ابن الخراط قاضي الديار المصرية أبو محمد الكتاني الديلمي مولده سنة احدى وسبعين وخمسائة قرأ القرآن بديماط بالروايات على السيد الكبير عبد السلام بن عبد الناصر بن عديسة ورحل الى بغداد وتقه بالنظامية وسمع من ابن كليب وابن الجوزي وأبي طاهر بن المبارك بن المعطوش وزحل الى واسط فقرأ بها القرآت على أبي بكر بن الباقلائي وعاد الى ديماط وولى القضاء بها والتدريس مدة ثم قضاء القضاة بمصر وأعمالها من الجانب القبلي وحدث بديماط ومصر روى عنه الحافظ زكي الدين عبد العظيم وخرج له جزءا وقد عزل بالآخرة عن قضاء مصر وولى قضاء ديماط مات سنة تسع عشرة وستمائة

(عبد الصمد بن محمد بن أبي الفضل بن علي بن عبد الواحد) قاضي القضاة جمال الدين أبو القاسم بن الحرستاني الانصارى الحزرجى المبادئ السمدى الدمشقي أحد الاجلة من الفقهاء البارعين في المذهب الزاهدين الورعين وكان من قضاة المدل رحمه الله ولد في أحد الربيعين سنة عشرين وخمسائة وسمع الحديث من عبد الكريم بن حمزة وطاهر بن سهل بن بشر الاسفراينى وجمال الاسلام أبي الحسن علي بن المسلم ونصر الله المصيصى وهبة الله بن احمد بن طامس وأبي القاسم الحسين بن البشر وأبي الحسن علي بن سليمان المرادى وخلاتقى وتفرد بالرواية عن أكثر شيوخه وحدث بالاجازة عن أبي عبد الله الفراءى وهبة الله بن السدى وزاهر الشحامى وعبد المنعم القشيري وغيرهم سمع منه أبو المواهب بن صصرى وغيره من القدماء وروى عنه البرزالي وابن التجار والحافظ الضياء وابن خليل والحافظ زكي الدين عبد العظيم وابن عبد الدائم وأبو الفثام بن علام وخلاتقى يطول سردهم وروى عنه من القدماء

الحافظان عبد التقي وعبد القادر الراوى تفته مجلب على أبى الحسن المرادى ورحل  
اليه وولى القضاء بدمشق نيابة عن أبى سمد بن أبى عسرون ثم ولى قضاء الشام في آخر  
عمره سنة اثنتى عشرة وعمره دهرًا طويلا فكان أسند شيخ في هذه الديار ويقال ان  
شيخ الاسلام عز الدين بن عبدالسلام قال لم أر أفتة منه قال أبو شامة وسأته أيهما  
أفتة الشيخ نغر الدين بن عساكر او ابن الحرستاني فرجح ابن الحرستاني وقال انه  
كان يحفظ وسيط الفزالي قال أبو شامة لما ولى القضاء عجب الدين بن الزكى لم ينب عنه  
وبقى الى أن ولاه الملك العادل القضاء وعزل قاضى القضاة زكى الدين الطاهر  
وأخذ منه المدرسة العزيزية والتقوية وأعطى العزيزية مع القضاء لابن الحرستاني  
والتقوية للشيخ نغر الدين بن عساكر وكان ابن الحرستاني يجلس للحكم بالمجاهدية  
وناب عنه ولده عماد الدين ثم شمس الدين أبو نصر بن الشيرازى وشمس الدين  
شيخا الدولة وبقي في القضاء سنتين وسبعة أشهر وتوفى وكانت له جنازة عظيمة  
وكان قد امتنع من الولاية لما طلب اليها فالحوا عليه واستغاثوا بولده حتى أجاب وكان  
صارما عادلا على طريقة السلف في لباسه وعفته اتفقوا أنه لم تفته صلاة بجامع دمشق  
في جماعة إلا اذا كان مريضا

(عبد العزيز بن احمد بن سعيد الديمري الديري) الشيخ الزاهد القدوة العارف  
صاحب الاحوال والكرامات والمصنفات والنظم الكثير نظم التذية والوحيز وغريب  
القرآن وغير ذلك وله تفسير في مجلدين منظوم قال شيخنا أبو حيان كان متشفا  
مخشوشنا يترك به الناس انتهى وكان الشيخ عبد العزيز مترددا في الريف والنواحي  
من ديار مصر ليس له مستقر مولده سنة اثنتى عشرة او ثلاث عشرة وسائة وتوفى سنة  
أربع وتسعين وسائة وكان سليم الباطن حسن الاخلاق حكى انه دخل الى المحلة الغربية  
في بعض أسفاره وعليه عمامة متغيرة اللون فطها بعض من رآه رقاء فقال قل أشهد  
أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فقالها فزعر العمة من رأسه وقال له  
اذهب الى القاضي لتسلم على يديه فضى معه وتبعهم الصبيان وخلق كثير على عادة من  
يسلم فلما نظره القاضي عرفه فقال له ما هذا يا سيدى الشيخ قال قيل لى قل الشهادتين  
فقلتهما فقبل امض معنا الى القاضي لتسطق بهما بين يديه فحجت وله كتاب طهارة  
القلوب في ذكر علام القيوب كتاب حسن في التصوف وكان يعرف علم الكلام على مذهب  
الاشعرى ومن كلامه في طهارة القلوب إلهى عرفتنا برؤيتك وغرقتنا في بحار نعمتك

ودعوتنا الى دار قدسك ونمتنا بذكرك وأنسك إلهي ان ظلمة ظلمنا لأنفسنا قد  
 عمت وبحار الغفلة على قلوبنا قد طمت فالعجز شامل والحصر حاصل والتسليم  
 أسلم وأنت بالحال اعلم الهى ما عصيناك جهلاً ببقايك ولا نمرضنا لعذابك ولكن سولت  
 لنا أنفسنا وأعانتنا شقوتنا وغرنا سترك علينا وأطمعنا في عفوك برك بنا قلاً أن من  
 عذابك من يستغفنا ويحبل من نعتصم ان قطعت حبلك عنا واخجلتنا من الوقوف  
 غداً بين يديك وافضيحتنا اذا عرضت اعمالنا القبيحة عليك اللهم اغفر ما علمت ولا  
 تهتك ما سترت الهى ان كنا عصيناك ببجھل فقد دعوتناك بمقل حيث علمنا ان لنا رباً  
 يفر الذنوب ولا يبالي وله مناجاة حسنة ومن شعره

اقصد في كل حال واجتنب شحا وغرماً

لا تكن حلوا فتؤكل لا مرا فترمي

ومنه وكنت أسمع الحافظ تقي الدين أبا الفتح السبكي بن العم رحمه الله يشده  
 وأحسبه روى لنا عن جده عم أبى الشيخ صدر الدين يحيى السبكي عنه

الله ربي وحسي \* الله أرجو واحد \* وشافى يوم حشرى  
 خير الخلائق احمد \* صلى عليه الهى \* أو في صلاة واحد  
 ومالك والنجيني \* والشافى واحد \* وسيدى ابن الرقاعى  
 قطب الحقيقة احمد \* هذا مقال الدميرى \* عبد العزيز بن احمد

ومن شعره

إذا ما مات ذو علم وتقوى	فقد نلت من الاسلام ثلثه
وموت العادل الملك المرحى	حكم الحق منقصة ووصفه
وموت الصالح المرضى قصص	ففى مرآة للاسلام نسمة
وموت الفارس الضرعام ضعف	فكم شهدت له في النصر عزمه
وموت فقى كثير الجود محل	فان بقاءه خصب ونعمه
فحبك خمسة تبكى عليهم	وموت الغير تخفيف ورحمه

ومنه خميس أبيات التهامى

سلم أمورك للحكيم البارى  
 وانظر الى الاخطار في الاقطار  
 تسلم من الاوصاب والاوزار  
 حكم المشيئة في البرية جار

ما هذه الدنيا بدار قرار

لنأت دنيانا كاحلام الكرى وبلوغ غايتها حديث مفترى  
وسرورها بسرورها قد كدرا ينأ يرى الانسان فيها مخبرا  
الفيه خبرا من الاخبار

ازهد فكل الراغبين عيدها والزاهد الحبر التي سعيدها  
ولقد نشأه وعدا ووعيدها طبعت على كدر وأنت تريدها  
صفوا من الاقدار والاكدار

لافتقر بوميضها وخداعها فورا مبسمها نيوب سباعها  
اذ لم تعرف فترها من باعها ومكلف الايام ضد طباعها  
متطلب في الماء جنوة نار

لارج من جذب المطالب مقنا فلربما جر التحيل مفرما  
واذا رضيت الحكم عشت مكرما واذارجوت المستحيل قائما  
تبني الرجاء على شفيرها

الدهر يمضي والحوادث حجة والرفق هين والتكالب لحظة  
والعبر لين والتسخط غلظة والعيش نوم والمنية نقطة  
والمرء بينهما خيال سار

أعماركم تمضي بسوف وربما لا تنضمون سوى عنى ولعلما  
هم المسوف كالتعلق بالسما أيامكم تمضي عجالا انما  
أعماركم سفر من الاسفار

وترقبوا قرب الرحيل وحاذروا فوت المرام فللورود مصادر  
ودعوا التملل والفتور وصابروا ورا كضوا خيل الشباب وبادروا  
أن تسترد قاتم عوار

طمس الزمان معاهدا ومعالمها ومحا بفيهبه البهيم مكارما  
وأراك ما بين الأنام مراحا ليس الزمان وان حرصت مسالما  
خلق الزمان عداوة الاحرار

ومن شعره في المثلث مربع

أراعى التبت من أب وحب وأشهد في الوجود جمال حب وأذهل سكرة من فرط حب  
وكم أهدي النسيم الى عطرا

بشاعهم سقيت غزير قطر \* ولا سقيت عداتك غير قطر \* لقد أهدى نسيمك كل قطر  
 فبت مسرة وأزال عذرا  
 تحبافاني الكرى لما جفاني \* كافي بالكرى أحران عاني \* أردد كالكرى بين المعاني  
 حليف الشوق لا يمتثال فكرا  
 نمت وما مدامي غير ظلم \* وجوب اليد مختلطا بظلم \* لئن حكمت عواذلتا بظلم  
 لقد جاؤا بما أبدوه نكرا  
 جراح في الفؤاد كلذع منه \* وأنفاس الرجال أحل منه \* وما بقي الهوى للصب منه  
 لقد تلفت به العشاق طرا  
 حديثك في اللهو والسمع أحلى \* تخفف في اللهى ما الهجر سهلا \* فمادت كاللهي والجود هلا  
 وعادتي التناء عليك شكرا  
 خلوت مع الرشا من بين أهلى \* وقد وصل الرشا منه بجلى \* وما قبل الرشا في ترك وصلى  
 ولقي من أتى باللوم هجرا  
 دعوني انى بت المقارا \* وراقبت الحمين المقارى \* وبى سكر ولم أشرب عقارا  
 وعانيت الهوى خيرا وخيرا  
 ذروا من شأنه نشر الزجاج \* وجاني بالصوارم والزجاج \* ولم يحتج الى بنت الزجاج  
 ولم يبعد عن العزمات جزرا  
 رضاكم جنتي يا أهل ودى \* قد اودوا جنتي بصحيح وعد \* قائم جنتي من كل بعد  
 ومنكم أرمنى رفقاً وجبرا  
 زمانى للفرقة دضر وهنا \* وقد منع القرا فبقيت مضنا \* ومالى في القرا يا صاح سكنى  
 وفي ليل أراعى التجم فكرا  
 سلكت من التعرب كل عرس \* ولم أسكن الى انس بمرسى \* وليس مسرتى بحضور عرسى  
 وهل يدعى القريب سوى ابن بحرا  
 شفت بمجلس ما فيه لجة \* وخل مسعف ما فيه لجة \* يخوض من المكارم كل لجة  
 ويسلك في الوفا برا وبحرا  
 صحابى أدلجوا حبا وحبوة \* ولم يعطوا الجوارح غير حبوة \* ومن زفت اليه البكر حبوة  
 فلا يرضى بغير الروح مهرا  
 ضلال الحب ارشاد ورمه \* ولو عادت به الاوصال رمه \* فان سمح الحبيب بوصل رمه

فلا أشكو من الأيام فقرا

طلول الحب ان عمرت ففنى \* عهد وصباة عمرى بوجدى \* وان عمرت منازلها بهند

لقد شرحت من الصدرين صدرا

ظلمت الى وفي الهدى \* يما لنى بمصروف وبر \* ومن يطلع مع من الظماير

يجد في الكد حلو العيش مرها

عهدت بناته الجزاء لله \* ولم أعهد بذاك الحى لله \* وكم سكنت بوادى الشيخ لله

وقد عاينت ذاك الحى سفرا

غدوت وقد أصاب الرسم وقر \* وأتقنى من الاشواق وقر \* وقوم لم يذوقوا الحب وقر

يضيق بهم فؤاد الصبحرا

جنى وجدبه قد هام قلبى \* وصيرنى الغرام كئل قلبى \* فيا شنف الفؤاد بذات قلب

ولا فى الشيخ للاشواق مسرا

قمت من الزمان بسدخله \* ووكر فى القفلة بغير خله \* وان الفيت ذا ود وخله

بذلت له الوقا علتا وسرا

كتبت بادمى فى الحذ خطه \* ولم أسلك الى السلوان خطه \* ولى فى مذهب العشاق خطه

حلت لهما سويد القلب حدرا

لحبوبى على الدهر حق \* رضا اذ صار فى السيداء حق \* اذا ما غاب قالوا طان حق

ولو اناى ملكت بلاد مصرنا

مضى زمنى وقد عاينت خلفا \* ترى ضرا ولم تحتاج خلفا \* وان وعدوا ترى مينا وخلفا

وان حكموا ترى فى الحكم أمرا

نصبي من وقالوا خرس \* كلام طيب والسر خرس \* كان العذر فى الاذان خرس

معاذ الله لا أختار عذرا

هى الدنيا أشبهها بنجر \* وأرض ذات أشجار وخبر \* وان عايتها بصحيح خبر

تجد شاماتها يا صاح خمرنا

وهل يرضى الفتى سعى بذخ \* ولم يرفى حماها غير ذخ \* ومن يقنع كفيت برعى ذخ

يجد عقباه تقيفا وزجرا

لأحبابى بوادى الانل ربيع \* وواردى ما ذاك الحى ربيع \* غطى كل يوم منه ربيع

ظلمت فليت لو كان شطرا



يساعدنى على المزمات رسل \* ويكفينى من الاقوات رسل \* ومالى نحو هذا الحر رسل  
 فيامولاي هب غفرا ونصرا  
 وجد وارحم وصل على الرسول \* محمد المؤيد بالدليل \* وعثرته أولى القدر الجليل  
 وسائر محبه السامين قدرا  
 وجد بالقوى يامولى المولى \* على عبد العزيز فلا يالى \* اذا أنعمت يوما بالنوال  
 تبدل كل هذا العسر يسرا

عبد العزيز بن عبد السلام بن أبى القاسم بن حسن بن محمد بن مذهب السلمى شيخ  
 الاسلام والمسلمين وأحد الائمة الاعلام سلطان العلماء امام عصره بلا مدافعة القاسم  
 بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر في زمانه المطلع على حقائق الشريعة وغوامضها  
 العارف بمقاصدها لم ير مثل نفسه ولا رأى من رآه مثله علما وورعا وقياما في الحق  
 وشجاعة وقوة جنان وسلاطة لسان ولد سنة سبع او سنة ثمان وسبعين وخمسائة  
 فقه على الشيخ نضر الدين ابن عساكر وقرأ الاصول على الشيخ سيف الدين  
 الآمدى وغيره وسمع الحديث من الحافظ أبى محمد القاسم بن الحافظ الكبير أبى  
 القاسم بن عساكر وشيخ الشيوخ عبد اللطيف بن اسماعيل بن أبى سعد البغدادي  
 وعمر بن محمد بن طبرزد وحنبل بن عبد الله الرصافي والقاضي عبد الصمد بن محمد  
 الحرستاني وغيرهم وحضر على يركات بن ابراهيم الحشوعي روى عنه تلامذته شيخ  
 الاسلام ابن دقيق العيد وهو الذى لقب الشيخ عز الدين سلطان العلماء  
 والامام علاء الدين أبو الحسن الباجي والشيخ تاج الدين ابن الفركاح والحافظ  
 أبو محمد الدماطى والحافظ أبو بكر محمد بن يوسف بن مسرى والعلامة احمد أبو  
 العباس الدشناوى والعلامة أبو محمد هبة الله القفطى وغيرهم روى لنا عنه الحشفي درس  
 بدمشق أيام مقامه بها بالزاوية الفزالية وغيرها وولى الخطابة والامامة بالجامع الاموى  
 قال الشيخ شهاب الدين أبو شامة أحد تلامذة الشيخ وكان أحق الناس بالخطابة  
 والامامة وأزال كثيرا من البدع التى كان الخطباء يفعلونها من دق السيف على المنبر  
 وغير ذلك وأبطل صلاتى الرغائب ونصف شعبان ومنع منهما ( قلت ) واستمر الشيخ  
 عز الدين بدمشق الى أثناء أيام الصالح اسماعيل المعروف بابى الحيش فاستعان أبو  
 الحيش بالفرنج وأعطاهم مدينة صيدا وقلعة الشقيف فانكر عليه الشيخ عز الدين  
 وترك الدعاء له في الخطبة وساعده في ذلك الشيخ أبو عمرو بن الحاسب المالكي

فغضب السلطان منهما فخرجا الى الديار المصرية في حدود سنة تسع وثلاثين وسبعمائة  
 فلما مر الشيخ عز الدين بالكرك تلقاه صاحبها وسأله الاقامة عنده فقال له بلدك صغير على  
 علمي ثم توجه الى القاهرة فتلقاها سلطانها الملك الصالح نجم الدين أيوب بن الكامل  
 وأكرمه وولاه خطابة جامع عمرو بن العاص بمصر والقضاء بها وبالوجه القبلي مدة  
 فاتفق أن استاذ داره نضر الدين عثمان بن شيخ الشيوخ وهو الذي كان اليه أمر  
 المملكة عمد الى مسجد بمصر فعمل على ظهره بناء لطبل خانات وبقيت تضرب هنالك  
 فلما ثبت هذا عند الشيخ عز الدين حكم بهدم ذلك البناء وأسقط نضر الدين ابن  
 الشيخ وعزل نفسه من القضاء ولم تسقط بذلك منزلة الشيخ عند السلطان ولكنه  
 لم يعمده الى الولاية وظن نضر الدين وغيره أن هذا الحكم لا يثأر به نضر الدين في  
 الخارج فاتفق أن جهز السلطان الملك الصالح رسولا من عنده الى الخليفة المستصم  
 بغداد فلما وصل الرسول الى الديوان ووقف بين يدي الخليفة وأدى الرسالة خرج اليه  
 من سأله هل سمعت هذه الرسالة من السلطان فقال لا ولكن حملتها عن السلطان  
 نضر الدين ابن شيخ الشيوخ أستاذ الدار فقال الخليفة ان المذكور أسقطه ابن عبد السلام  
 فحن لانقبل روايته فرجع الرسول الى السلطان حتى شافهه بالرسالة ثم عاد الى  
 بغداد وأداها ثم بنى السلطان مدرسة الصالحية المعروفة بين القصرين بالقاهرة وفوض  
 تدريس الشافعية بها الى الشيخ عز الدين فبشره وتصدى لنفع الناس بمولمه ولما  
 استقر مقامه بمصر أكرمه حافظ الديار المصرية وزاهاها عبد العظيم المنذرى وامتنع  
 من الفتيا وقال كنا فتي قبل حضور الشيخ عز الدين وأما بعد حضوره فنصب الفتيا  
 متعين فيه سمعت الشيخ الامام رحمه الله يقول سمعت شيخنا الباجي يقول طلع شيخنا  
 عز الدين مرة الى السلطان في يوم عيد الى القلعة فشاهد العسكر مصطفين بين يديه  
 ومجلس المملكة وما السلطان في يوم العيد من الابهة وقد خرج على قومه في زينته  
 على عادة سلاطين الديار المصرية وأخذت الامراء قبل الارض بين يدي السلطان  
 فالتفت الشيخ الى السلطان وناداه يا أيوب ما حجتك عند الله اذا قال لك ألم أبوي لك  
 ملك مصر ثم تبيع الحنوز فقال هل جرى هذا فقال نعم الخانة الفسلانية يباع فيها  
 الحنوز وغيره من المنكرات وأنت تتقلب في نعمة هذه المملكة بناديه كذلك بأعلى  
 صوته والساكر واقفون فقال ياسيدي هذا أنا ما علمت هذا من زمان أي فقال أنت  
 من الذين يقولون انا وجدنا آباءنا على أمة فرسم السلطان با بطل تلك الخانة سمعت

الشيخ الامام يقول سمعت البايع يقول سألت الشيخ لما جاء من عند السلطان وقد شاع هذا الخبر ياسيدي كيف الحال فقال يا بني رأيت في تلك العظيمة فأردت أن أهينه ثلاثاً كبر عليه نفسه فتؤذيه فقلت ياسيدي أما خفته فقال والله يا بني استحضرت هبة الله تعالى فصار السلطان قدامي كالقطر ورأيت في بعض الجامع أن الذي سأله هذا السؤال تلميذه الشيخ ابو عبد الله محمد بن النعمان فلعل البايع وابن النعمان سألاه سمعت الشيخ الامام يقول كان الشيخ عز الدين في أول أمره فقيراً جداً ولم يشغل الا على كبر وسبب ذلك أنه كان يبيت في الكلاسة من جامع دمشق فبات بها ليلة ذات برد شديد فاحتلم فقام مسرعاً ونزل في بركة انكلاسة فغسل له ألم شديد من البرد وعاد فنام فاحتلم ثانياً فقام الى البركة لان أبواب الجامع مغلقة وهو لا يمكنه الخروج فطلع فأغمى عليه من شدة البرد أنا أشك هل كان الشيخ الامام يحكى أن هذا اتفق له ثلاث مرات تلك الليلة أو مرتين فقط ثم سمع التداء في المرة الاخيرة يا ابن عبد السلام أتريد العلم أم العمل فقال الشيخ عز الدين ألم لانه يهدي الى العمل فأصبح وأخذ التنبيه فحفظه في مدة يسيرة وأقبل على العلم فكان أعلم أهل زمانه ومن أعبد خلق الله تعالى سمعت الشيخ الامام رحمه الله تعالى يقول سمعت الشيخ صدر الدين أبا زكريا يحيى بن علي السبكي يقول كان في الريف شخص يقال له عبد الله البلتايجي من أولياء الله تعالى وكانت بينه وبين الشيخ عز الدين صداقة فكان يهدي له في كل عام فأرسل اليه مرة حمل حمل هدية ومن جملة وعاء فيه جبن فلما وصل الرسول الى باب القاهرة انكسر ذلك الوعاء فتبدد ما فيه فأنالم الرسول لذلك فرآه شخص ذمى فقال له لم تتألم عندى ما هو خير منه قال الرسول فاشتريت منه بدله وجئت فـ... ا كان الا بقدر أن وصلت الى باب الشيخ ولم يعلم بي ولا بما جرى لي غير الله تعالى واذا بشخص نزل من عند الشيخ وقال اصعد بما جئت فتأولته شيئاً الى أن سلمتم ذلك الحين فطلع ثم نزل فقلت أعطيت له للشيخ فقال أخذ الجميع الا الحين ووعاءه فانه قال لي ضمه على الباب فلما طلعت أنا قال لي يا ولدي ابش لنعمل بهذا ان المرأة التي جلبت لبن هذا الحين كانت يدها متنجسة بالخنزير ورده وقال سلم على أخى وحكى قاضي القضاة بدر الدين بن جماعة رحمه الله أن الشيخ لما كان بدمشق وقع مرة غلاء كبير حتى صارت البساتين تباع بالتمن القليل فأعطته زوجته مصاعاً لها وقالت اشتر لنا به بستاناً نصيف به فأخذ ذلك المصاغ وباعه وتصدق بتمنه

فقال ياسيدي اشتريت لنا قال نعم إستانا في الجنة انى وجدت الناس في شدة تصدقت  
بمنه فقالت له جزاك الله خيرا وحكى أنه كان مع فقره كثير الصدقات وأنه ربح  
قطع من عمامته وأعطى فقيرا يسأله اذا لم يجد معه غير عمامته وفي هذه الحكاية  
ما يدل على أنه كان يلبس العمامة ويلبغى أنه كان يلبس قبع لباد وأنه يحضر الموكب  
السلطانية به فكأنه كان يلبس تارة هذا وتارة هذا على حسب ما يتفق من غير تكلف  
قال شيخ الاسلام ابن دقيق العيد كان ابن عبد السلام أحد سلاطين العلماء وعن  
الشيخ جمال الدين بن الحاجب أنه قال ابن عبد السلام أقصه من التزالي وحكى  
القاضي عز الدين الهكاري ابن خطيب الاشمونين في مصنف له ذكر فيه سيرة  
الشيخ عز الدين أن الشيخ عز الدين أفتى مرة بشئ ثم ظهر له أنه خطأ فنادى  
في مصر والقاهرة على نفسه من أفتى له فلان بكذا فلا يعمل به فانه خطأ وذكر أن الشيخ  
عز الدين لبس خرقه التصوف من الشيخ شهاب الدين السهروردي وأخذ عنه  
وذكر أنه كان يقرأ بين يديه رسالة القشيري فحضره مرة الشيخ أبو الباس المرسى  
لما قدم من الاسكندرية الى القاهرة فقال له الشيخ عز الدين تكلم على هذا الفصل  
فأخذ المرسى يتكلم والشيخ عز الدين يزحف في الحلقة ويقول اسمعوا هذا الكلام  
الذى هو حديث عهد بربه وقد كانت للشيخ عز الدين اليد الطولى في التصوف  
وتصانيفه قاضية بذلك

ذكر واقعة التار وما كان من سلطان العلماء فيها وحاصلها أن التار لما  
دهمت البلاد عقيب واقعة بغداد التي سنشرحها ان شاء الله تعالى في ترجمة الحافظ زكي  
الدين وجين أهل مصر عنهم وضافت بالسلطان وعساكره الارض استشار والشيخ عز الدين  
رحمه الله فقال اخرجوا وأنا أضمن لكم على الله النصر فقال السلطان له ان المال في  
خزائني قليل وأنا أريد أن أقرض من أموال التجار فقال له الشيخ عز الدين اذا حضرت  
ما عندك وعند حريمك وأحضر الامراء ما عندهم من الحلى الحرام وضربته سكة  
وقدأ وفرقه في الجيش ولم يبق بكفائتهم ذلك الوقت اطلب القرض وأما قبل ذلك  
فلا فاحضر السلطان والعسكر كلهم ما عندهم من ذلك بين يدي الشيخ وكان الشيخ له  
عظمة عندهم وهيبة بحيث لا يستطيعون مخالفة أمره فاتصروا ومما يدل على  
منزلة الرفيعة عندهم أن الملك الظاهر بيبس لم يبايع واحدا من الخليفة المستصر  
والخليفة الحاكم الا بعد أن تقدمه الشيخ عز الدين للمبايعة ثم بعده السلطان ثم

انقضاه ولما مرت جنازة الشيخ عز الدين تحت القلعة وشاهد الملك الظاهر كثرة الحلقى الذين معها قال لبعض خواصه اليوم استقرأمرى في الملك لان هذا الشيخ لو كان يقول للناس اخرجوا عليه لاثزع الملك منى

### ﴿ ذكر واقعة الفرنج على دمياط ﴾

وكانت قبل ذلك وصلوا الى المنصورة في المراكب واستظهروا على المسلمين وكان الشيخ مع العسكر وقويت الريح فلما رأى الشيخ حال المسلمين نادى بأعلى صوته مشيراً يده الى الريح ياربح خذهم عدة مزارع فبادت الريح على مراكب الفرنج فكسها وكان الفتح وغرق أكثر الفرنج وصرخ بن يدي المسلمين صارخ الحمد لله الذى أرانا من أمة محمد صلى الله عليه وسلم رجلاً سخره الريح

### ﴿ ذكر كائنة الشيخ مع أمراء الدولة من الاتراك ﴾

وهم جماعة ذكر أن الشيخ لم يثبت عنده أنهم أحرار وأن حكم الرق مستصحب عليهم ليت مل المسلمين قبلهم ذلك فعظم الخطب عندهم فيه واحتدم الامر والشيخ مصمم لا يصح لهم بيعاً ولا شراء ولا نكاحاً وتمعلت مصالحهم بذلك وكان من جماتهم نائب الساطنة فاستشاط غضباً فاجتمعوا وأرسلوا اليه فقال نقصد لكم مجلساً وينادى عليكم ليت مل المسلمين ويحصل عتقكم بطريق شرعى فرفعوا الامر الى السلطان فبعث اليه فلم يرجع فجزت من السلطان كلمة فيها غلظة حاصلها الانكار على الشيخ في دخوله في هذا الامر وانه لا يتعلق به فغضب الشيخ وحمل حوائجه على حمار وأركب عائته على حمار آخر ومضى خلفهم خارجاً من القاهرة قاصداً نحو الشام فلم يصل الى نحو نصف بريد الا وقد لحقه غالب المسلمين لم تكدر امرأة ولا صبي ولا رجل لا يؤبه اليه يتخاف لاسما العلماء والصلحاء والتجار وأنحاءهم فبلغ السلطان الخبر وقيل له متى راح ذهب ملكك فركب السلطان بنفسه ولحقه واسترضاه وطيب قلبه فرجع واتفقوا معهم على إنه ينادى على الامراء فارسل اليه نائب السلطنة بالملاطفة فلم يقد فيه فانزعج النشب وقال كيف ينادى علينا هذا الشيخ وبيننا ونحن ملوك الارض والله لا ضربه بسيفي هذا فركب بنفسه في جماعته وجاء الى بيت الشيخ والسيف مسلول في يده فطرق الباب فخرج ولد الشيخ أظنه عبد اللطيف فرأى من نائب السلطنة ما رأى فباد الى أبيه وشرح له الحال فما أكثر لذلك ولا تغير وقال ياولدى أبوك أقل من أن يقتل في سبيل الله ثم خرج كأنه قضاء الله قد نزل على نائب

السلطنة حين وقع بصره على انائب ييست يد التائب وسط السيف منها وأردت مفاسله فبكي وسأل الشيخ أن يدعوله وقال ياسيدى خبر أى شئ تعمل قال أنا-ى ايكم وأيكم قال فقيم تصرف نمنا قال في مصالح المسلمين قال من يقبضه قل أنا قم له ماأراد ونادى على الامراء واحدا واحدا وغالى في ثمنهم وقبضه وصرفه في وجوه الخير وهذا ما لم يسمع بمثله عن أحد رحمه الله تعالى ورضى عنه

ذكر البحث عما كان بين سلطان العلماء والملك الاشرف موسى بن الملك العادل ابن أيوب وذلك بدمشق قبل خروجه الى الديار المصرية ونشرحه مختصرا ذكر الشيخ الامام شرف الدين عبد اللطيف ولد الشيخ فيما صنفه من أخبار والده في هذه الواقعة أن الملك الاشرف لما اتصل به ماعليه الشيخ عز الدين من القيام لله والعلم والدين وأنه سيد أهل عصره وحجة الله على خلقه أحبه وصار يلجج بذكره ويؤثر الاجتماع به والشيخ لا يجيب الى الاجتماع وكانت طائفة من مبتدعة الخبايا القائلين بالحرف والصوت بمن معهم السلطان في صفه يكرهون الشيخ عز الدين ويطعنون فيه وقرروا في ذهن السلطان الاشرف أن الذين هم عليه اعتقاد الساف وأنه اعتقاد أحمد بن حنبل رضى الله عنه وفضلاء أصحابه واختلط هذا باحم السلطان ودمه وصار يعتقد أن مخالف ذلك كافر حلال الدم فلما أخذ السلطان في الميل الى الشيخ عز الدين وشت هذه الطائفة به وقالوا أنه أشعري العقيدة يخطئ من يعتقد الحرف والصوت ويبدعه ومن جملة اعتقاده أنه يقول يقول الاشعري أن الحز لا يشع والماء لا يروى والنار لا تحرق فاستهال ذلك السلطان واستعظمه ونسبهم الى التعصب عليه فكتبوا قيا في مسئلة الكلام واولواها اليه مردين أن يكتب عليها بذلك فيسقط موضعه عند السلطان وكان الشيخ قد اتصل به ذلك كله فلما جاءت الفتيا قال هذه الفتيا كتبت امتحانا لى والله لا كتبت فيها الا ما هو الحق فكتب العقيدة المشهورة وقد دكر ولده بعضها في تصديقه وأنا أرى أن أذكرها كام لتستفاد وتحفظ قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام رحمه الله ورضى عنه وعنا به \* الحمد لله ذى البرة والجلال \* والقدرة والكمال \* والالام والافضال \* الواحد الأحد الفرد الصمد \* الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ليس بجسم مصور \* ولا جود محدود مقدر \* ولا يشبه شئ \* ولا يشبهه شئ \* ولا محيط به الجهات \* ولا تكتفه الارض ولا السموات كان قبل أن كون المكان \* ودبر الزمان وهو الآن على ما عليه كان خالق الخلق وأعمالهم وقدر أرزاقهم وآجالهم فكل

نعمة منه فهي فضل وكل نقمة منه فهي عدل لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون استوى على العرش المجيد على الوجه الذى قاله وبلغنى الذى أراد استواء منزهاً عن الماسة والاستقرار والتكن والحلول والانتقال تعالى الله الكبير المتعال عما يقوله أهل الغي والضلال بل لا يحمله العرش بل العرش وحلته محمولون بلطف قدرته مهوون في قبضته أحاط بكل شيء علماً وأحصى كل شيء عدداً مطلع على هواجس الضمائر وحركات الخواطر حتى مرید سمیع بصیر عليم قدير متكلم بكلام قديم أزلى ليس بحرف ولا صوت ولا يتصور في كلامه أن ينقلب مداداً في الألواح والأوراق شكلاً ترمقه الميرون والاحداق كما زعم أهل الحشو والتفاق بل الكتابة من أفعال العباد ولا يتصور في أفعالهم أن تكون قديمة ويجب احترامها لدلالاتها على كلامها كما يجب احترام أسمائه لدلالاتها على ذاته وحق لما دل عليه وانتسب إليه أن يعتقد عظمتة وترعى حرمة ولذلك يجب احترام الكعبة والأنبياء والعباد والصلحاء

أمر على الديار ديار ليلي أقبل ذا الجدار وذا الجدارا

وما حب الديار شغفن قلبي ولكن حب من سكن الديارا

ومثل ذلك يقبل الحجر الأسود ويحرم على المحدث أن يمس المصحف أسطره وحواشيه التي لا كتابة فيها وجلده وخريطته التي هو فيها فويل لمن زعم أن كلام الله القديم شيء من ألفاظ العباد أو رسم من أشكال المداد واعتقاد الأشعري رحمه الله مشتمل على ما دلت عليه أسماء الله التسعة والتسعون التي سمي بها نفسه في كتابه وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسماءه مندرجة في أربع كلمات هن الباقيات الصالحات الكلمة الأولى قوله سبحان الله ومعناها في كلام العرب التنزيه والسلب فهي مشتملة على سلب النقص واليبس عن ذات الله وصفاته فما كان من أسمائه سلباً فهو مندرج تحت هذه الكلمة كالقدوس وهو الطاهر من كل عيب والسلام وهو الذي سلم من كل آفة الكلمة الثانية قوله الحمد لله وهي مشتملة على اثبات ضروب الكمال لذاته وصفاته فما كان من أسمائه متضمناً للآثبات كالعليم والقدير والسميع والبصير فهو مندرج تحت الكلمة الثانية فقد ثبتنا بقولنا سبحان الله كل عيب عقلاه وكل نقص فهمناه وأثبتنا بالحمد لله كل كمال عرفناه وكل جلال أدركناه ووراء ما نفيناه وأثبتناه شأن عظيم قد غاب عنا وجهناه فتحققه من جهة الأجل بقولنا الله أكبر وهي الكلمة الثالثة بمعنى أنه أجل مما نفيناه وأثبتناه وذلك معنى قوله صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك أنت كما

أنيت على نفسك فما كان من أسمائه متضمن المدح فوق ما عرفناه وأدركناه كالأعلى والمتعالى فهو مندرج تحت قولنا الله أكبر فإذا كان في الوجود من هذا شأنه قينا أن يكون في الوجود من يشاكله أو يناظره فحققنا ذلك بقولنا لا إله إلا الله وهي الكلمة الرابعة فإن الألوهية ترجع الى استحقاق العبودية ولا يستحق العبودية الا من اتصف بجميع ما ذكرناه فما كان من أسمائه متضمناً للجميع على الاجمال كالواحد الاحد ذى الجلال والاکرام فهو مندرج تحت قولنا لا إله الا الله وانما استحق العبودية لما وجب له من اوصاف الجلال ونعوت الكمال الذي لا يصفه الوصفون ولا يعدمه المادون حسنك لا تقضى عجائبه كالبحر حدث عنه بلا حرج

فسبحان من عظم شأنه وعز سلطانه يسأله من في السموات والارض لاققرارهم اليه كل يوم هو في شأن لا قدراره عليه له الخلق والامر والسطان والقهر فالخلق مقهورون في قبضته والسموات مطويات بيمينه يعذب من يشاء ويرحم من يشاء واليه تقابون فسبحان الأزلى الذات والصفات ومحى الاموات وجامع الرقات العالم بما كان وما هو آت ولو أدرجت الباقيات الصالحات في كلمة منها على سبيل الاجمال وهي الحمد لله لا ندرجت فيها كما قال على بن ابي طالب رضى الله عنه لو شئت ان أقر بعباد من قولك الحمد لله لفعلت فان الحمد هو الثناء والثناء يكون باثبات الكمال تارة وبسلب النقص أخرى وتارة بالاعتراف بالمعجز عن درك الادراك وتارة بابسات التفرد بالكمال والتفرد بالكمال من اعلى مراتب المدح والكمال فقد اشتملت هذه الكلمة على ما ذكرناه في الباقيات الصالحات لان الالف واللام فيها لا استقرار جنس المدح والحمد مما علمناه وجهلناه ولا خروج للمدح عن شيء مما ذكرناه ولا يستحق الالهية الا من اتصف بجميع ما قررناه ولا يخرج عن هذا الاعتقاد ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا أحد من أهل الملل الا من خذله الله فاتبع هواه وعصى مولاه أولئك قوم قد غرهم ذل الحجاب وطردوا عن الباب وبدوا عن ذلك الجنب وحق لمن حجب في الدنيا عن اجلاله ومعرفة انه يحجب في الآخرة عن اكرامه ورؤيته

ارض لمن غاب عنك غيبته فذلك ذنب عقابه فيه

فهذا اجمال من اعتقاد الاشعري رحمه الله تعالى واعتقاد السلف وأهل الطريقة والحقيقة نسبته الى التفصيل الواضح كنسبة القطرة الى البحر الطافح يعرفه الباحث من جنبه وساء الناس له منكر



غيره لقد ظهرت فلا تخفى على أحد الا على اكله لا يسرف القمر  
والخشوية المشبهة الذين يشبهون الله بخلقه ضربان أحدهما لا يتحاشى من اظهار الخشوع ومحسبون  
أنهم على شيء الا أنهم هم الكاذبون والآخري يستمر بمذهب السلف لسحت يأكله أو حطام  
يأخذه أظهر والناس نسكا وعلى المتقوش داروا

يريدون أن يأمنوك ويأمنوا قومهم ومذهب السلف انما هو التوحيد والتزيه دون  
التجسيم والتشبيه ولذلك جميع المبتدعة يزعمون أنهم على مذهب السلف فهم كإقال القائل  
وكل يدعون وصال ليلى وإلى لا قر لهم بذاكا

وكيف يدعى على السلف أنهم يستقدون التجسيم والتشبيه أو يسكتون عند ظهور  
البدع وبخالفون قوله تعالى ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون  
وقوله وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه وقوله  
لتبين للناس ما نزل إليهم والعلماء ورثة الانبياء فيجب عليهم من البيان ما وجب على  
الانبياء وقال تعالى ولكن منكم أمة مدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن  
المنكر ومن أنكر المتكرات التجسيم والتشبيه ومن أفضل المعروف التوحيد والتزيه  
وانما سكت السلف قبل ظهور البدع فو رب البهاء ذات الرجوع والارض ذات الصدع  
لقد تشر السلف للبدع لما ظهرت فقمعوها أتم القمع وردعوا أهلها أشد الردع  
فردوا على القدورية والجهمية والخيرية وغيرهم من أهل البدع فجاهدوا في الله حق  
جهاده والجهاد ضربان بالجدل والبيان وضرب بالسيف والسان فليت شعرى  
فما الفرق بين مجادلة الخشوية وغيرهم من أهل البدع ولولا خبت في الضمائر وسوء  
اعتقاد في السرائر يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم اذ يبيتون  
ما لا يرضى من القول واذا سئل أحدهم عن مسألة من مسائل الخشوع أمر بالسكوت  
عن ذلك واذا سئل عن غير الخشوع من البدع أجاب فيه بالحق ولولا ما انطوى عليه  
باطنه من التجسيم والتشبيه لأجاب في مسائل الخشوع بالتوحيد والتزيه ولم تزل هذه  
الطائفة المبتدعة قد ضربت عليهم الذلة أينما تقفوا كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها  
الله ويسعون في الارض فساداً والله لا يحب المفسدين لا تلوح لهم فرصة الا طاروا  
إليها ولا فتة الا اكبوا عليها واحمد بن حنبل وفضلاء أصحابه وسائر علماء السلف  
برآء الى الله عما نسبوه اليهم واختلقوه عليهم وكيف يظن باحمد بن حنبل وغيره من  
العلماء أن يستقدوا أن وصف الله القديم القائم بذاته هو غير افظ اللافتين ومبدأ

الكتابين مع ان وصف الله قديم وهذه الاشكال والالفاظ حادثة بضرورة العقل  
وصريح العقل وقد أخبر الله تعالى عن حدوثها في ثلاثة مواضع من كتابه أحدها قوله ما  
يأتهم من ذكر من ربهم محدث جل الآتى محدثاً فمن زعم انه قديم فقد رد على الله  
مبجانه وتعالى وانما هذا الحادث دليل على القديم كما آنا اذا كتبنا اسم الله تعالى في  
ورقة لم يكن الرب قديماً حالاً في تلك الورقة فكذلك اذا كتب الوصف القديم في  
شيء لم يحل الوصف المكتوب حيث حلت الكتابة الموضع الثاني قوله فلا أقسم بما  
تبصرون وما لا تبصرون انه لقول رسول كريم وقول الرسول صفة للرسول ووصف  
الحادث حادث يدل على الكلام القديم فمن زعم ان قول الرسول قديم فقد رد على  
رب العالمين ولم يقتصر سبحانه وتعالى على الاخبار بذلك حتى أقسم على ذلك باتم  
الاقسام فقال تعالى فلا أقسم بما تبصرون أى تشاهدون وما لا تبصرون أى ما لم تروه فاندرج  
في هذا القسم ذاته وصفاته وغير ذلك من مخلوقاته الموضع الثالث قوله تعالى فلا أقسم  
بالخمس الجوار الكنس والليل اذا عسعس والصبح اذا تنفس إنه لقول رسول كريم  
والعجب عن يقول القرآن مركب من حرف وصوت ثم يزعم انه في المصحف وليس في  
المصحف الا حرف مجرد لا صوت معه اذ ليس فيه حرف مكتوب عن صوت فان  
الحرف اللفظي ليس هو الشكل الكتابي ولذلك يدرك الحرف اللفظي بالآذان ولا  
يشاهد بالعيان ويشاهد الشكل الكتابي بالعيان ولا يسمع بالآذان ومن توقف في ذلك  
فلا يعدم المقلاء فضلاء العلماء فلا أكثر الله في المسلمين من أهل البدع والاهواء  
والاضلال والاعواء ومن قال بان الوصف القديم حال في المصحف لزمه اذا احترق المصحف  
أن يقول بان وصف الله القديم احترق سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً ومن شأن القديم أن  
لا يلحقه تغير ولا عدم فان ذلك مناف للقدم فان زعموا ان القرآن مكتوب في المصحف غير حال  
فيه كما يقوله الأشعري فلم يلغونوا الأشعري رحمه الله وان قالوا بخلاف ذلك فانظر كيف يفترون  
على الله الكذب وكفى به أظماً مبيناً ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة أليس  
في جهنم مثوى للمتكبرين وأما قوله سبحانه وتعالى إنه لقرآن كريم في كتاب مكنون فلا  
خلاف بين أئمة العربية انه لا بد من كلمة محذوفة يتعلق بها قوله في كتاب مكنون ويجب  
القطع بان ذلك المحذوف تقديره مكتوب في كتاب مكنون لما ذكرناه وما دل عليه العقل  
الشاهد بالوحدانية وبصحة الرسالة وهو مناط التكليف باجماع المسلمين وانما لم يستدل  
بالعقل على القدم وكفى به شاهداً لانهم لا يسمعون شهادته مع أن الشرع قد عدل العقل

وقبل شهادته وأستدل به في مواضع من كتابه كالاستدلال بالانشاء على الاعادة وكفوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا وقوله وما كان معه من اله اذا لذهب كل اله بما خلق ولعل بعضهم على بعض وقوله أو لم ينظروا في ملكوت السموات والارض وما خاق الله من شيء فيا خيبة من رد شاهدا قبله الله وأسقط دليلا نصبه الله فهم يرجعون الى المنقول فلذلك استدلتنا بالمنقول وتركنا المعقول كيناً ان احتجنا اليه أبرزناه وان لم نحتج اليه أخرناه وقد جاء في الحديث الصحيح من قرأ القرآن وأعر به كان له بكل حرف عشر حسنات ومن قرأ ولم يعربه فله بكل حرف منه حسنة والقديم لا يكون ممياً باللحن وكاملاً بالاعراب وقد قال تعالى وما نميزون الا ما كنتم تعملون فاذا أخبر رسوله صلى الله عليه وسلم بأن نميز على قراءة القرآن دل على أنه من أعمالنا وليست أعمالنا قديمة وانما أتى القوم من قبل جهلهم بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وسخافة العقل وبلاغة الذهن فان لفظ القرآن يطلق في الشرع واللسان على الوصف القديم ويطلق على القراءة الحادثة قال الله تعالى ان علينا جمعه وقرآنه أراد بقرآنه قرآنه اذ ليس للقرآن قرآن آخر فاذا قرأناه فاتبع قرآنه أى قرآنه فالقراءة غير المقرء والقراءة حادثة والمقرء قديم كما انا اذا ذكرنا الله عز وجل كان الذكر حادثاً والمذكور قديماً فهذه نبذة من مذهب الاشعري رحمه الله

اذا قالت حذام فصدقوها فان القول ما قالت حذام

والكلام في مثل هذا يطول ولولا ما وجب على العلماء من اعزاز الدين واحمال المتبعين وما طولت به الحشوية ألسنتهم في هذا الزمان من الطعن في أعراض الموحدين والازراء على كلام المنزهين لما أطلت النفس في مثل هذا مع إيضاحه ولكن قد أمرنا الله بالجهاد في نصرته دينه الا أن سلاح العالم علمه ولسانه كما أن سلاح الملك سيفه وسنانه فكما لا يجوز للملوك اغماد أسلحتهم عن الملاحدين والمشركين لا يجوز للعلماء اغماد ألسنتهم عن الزائمين والمتبعين فمن ناضل عن الله وأظهر دين الله كان جديراً أن يحرسه الله بينه الى لا تنام ويمزه بعزم الذي لا يضام ويحوطه بركته الذي لا يرام ويحفظه من جميع الانام ولو شاء الله لانتصر منهم ولكن ليلو بعضكم بعض وما زال المتزهون والموحدون يفتون بذلك على رؤس الاشهاد في المحافل والمشاهد ويجهرون به في المدارس والمساجد وبدعة الحشوية كامنة خفية لا يتمكنون من المجاهرة بها بل يدسونها الى جهة الدوام وقد جهروا بها في هذا الاوان فنسأل الله

تعالى أن يسجل بإخادها كمادته ويقضى باذلالها على ما سبق من سنته وعلى طريقة المنزهين  
والموحدين درج الخلف والسلف رضى الله عنهم أجمعين والعجب أنهم يذمون  
الاشعري بقوله أن الحزب لا يشبع والماء لا يروى والثار لا تحرق وهذا كلام أنزل الله  
معناه في كتابه فإن الشيع والرى والاحراق حوادث انقرد الرب بخلقها فلم يخلق  
الحزب الشيع ولم يخلق الماء الرى ولم تخلق النار الاحراق وان كانت أسباباً في ذلك  
فالخالق هو المسبب دون السبب كما قال تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى  
نبي ان يكون رسوله خالاه للرمى وان كان سبياً فيه وقد قال تعالى وأنه هو أضحك  
وأبكى وأنه هو أمات وأحيا فانقطع الاضحاك والالبكاء والاماتة والاحياء عن أسبابها  
وأضافها اليه فكذلك انقطع الاشعري رحمه الله الشيع والرى والاحراق عن أسبابها  
وأضافها الى خالقها لقوله تعالى خالق كل شيء وقوله هل من خالق غير الله بل كذبوا  
بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله أكذبتم بآياتي ولم تحيطوا بها علماً أما ذا كنتم تعملون  
وكم من عائب قولاً صحيحاً وآتته من الفهم السقيم

فسبحان من رضى عن قوم قاذبهم وسخط على آخرين فاقصاهم لا يسئل عما يفعل  
وهم يسئلون وعلى الجملة ينبغي لكل عالم اذا أذل الحق وأهمل الصواب أن يبذل جهده  
في نصرهما وأن يجعل نفسه بالذل والحقول أولى منهما وان عز الحق فظهر الصواب أن  
يستظل بظلهما وأن يكتفى باليسير من رشاش غيرهما

قليل منك ينفعى ولكن قليلك لا يقال له قليل

والمخاطرة بالنفوس مشروعة في اعزاز الدين ولذلك يجوز للبطل من المسلمين أن  
ينصر في صفوف المشركين وكذلك المخاطرة بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر  
ونصرة قواعد الدين بالحجج والبراهين مشروعة فنحن على نفسه سقاطته الوجوب وبقى  
الاستحباب ومن قال بان التفرير بالنفوس لا يجوز فقد بمد عن الحق ونأى عن  
الصواب وعلى الجملة فمن آثر الله على نفسه آثره الله ومن طلب رضا الله بما يسخط الله  
رضى الله عنه وأرضى عنه الناس ومن طلب رضا الناس بما يسخط الله سخط الله عليه  
واسخط الله الناس وفي رضا الله كفاية عن رضا كل أحد

فليتك تحلو والحياة مريرة وليتك ترضى والنام غضاب

غيره في كل شيء اذا ضيعته عوض وليس في الله ان ضيعته عوض

وقد قال عليه الصلاة والسلام احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده أمامك وجاء في

حديث اذكروا الله بانهسكم فان الله ينزل العبد من نفسه حيث أنزله من نفسه حتى قال بعض الاكابر من أراد أن ينظر منزله عند الله فلينظر كيف منزلة الله عنده اللهم فاقصر الحق وأظهر الصواب وأبرم لهذه الامة أمرا رشيدا يزيه فيه وليك ويدل فيه عدوك ويعمل فيه بطاعتك وينهى فيه عن معصيتك والحمد لله الذى اليه استنادى وعليه اعتمادى وهو حسبي ونعم الوكيل وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم \* فهذه الفتيا التى كتبها قال ولده الشيخ شرف الدين عبد اللطيف فلما فرغ من كتابة ما راموه رماه اليهم وهو يضحك عليهم فطاروا بالجواب وهم يعتقدون أن الحصول على ذلك من الفرص العظيمة التى ظفروا بها ويقطعون بهلاكه واستئصاله واستباحة دمه وماله فاوصلوا الفتيا الى الملك الاشرف رحمه الله فلما وقف عليها استشاط غضباً وقال صح عندى ما قالوه عنه وهذا رجل كنا نعتقد أنه متوحد في زمانه في العلم والدين فظهر بعد الاختيار أنه من الفجار لا بل من الكفار وكان ذلك في رمضان عند الافطار وعنده على سباطه عامة الفقهاء من جميع الاقطار فلم يستطع أحد منهم أن يرد عليه بل قال بعض أعيانهم السلطان أولى بالعمو والصفح ولا سيما في مثل هذا الشهر وموه آخرون بكلام موجه يوههم محبة مذهب الحنعم ويظهرون أنهم قد أقتوا بموافقة فلما انفضوا تلك الليلة من مجلسه بالقلمة اشتغل الناس في البلد بما جرى في تلك الليلة عند السلطان وأقام الحق سبحانه وتعالى الشيخ العلامة جمال الدين أبى عمرو بن الحاجب المالكي وكان عالم مذهب في زمانه وقد جمع بين العلم والعمل رحمه الله تعالى في هذه القضية ومضى الى القضاء والملاء الاعيان الذين حضروا هذه القضية عند السلطان وشدد عليهم التكرير وقال العجب أنكم كلكم على الحق وغيركم على الباطل وما فيكم من نطق بالحق وسكتم وما انتخبتم لله تعالى وللشريعة المطهرة ولما تكلم منكم من تكلم قال السلطان أولى بالصفح والعمو ولا سيما في مثل هذا الشهر وهذا غلط يوههم الذنب فان العمو والصفح لا يكون الا عن جرم وذنوب أما كنتم سلكتم طريق التلطف باعلام السلطان بان ما قاله ابن عبد السلام مذهبكم وهو مذهب أهل الحق وان جمهور الساف والخائف على ذلك ولم يخالفهم فيه الا طائفة مخذولة يخفون مذهبهم ويدسونه على تخوف الى من يستضعفون علمه وعقله وقد قال تعالى ولا تابسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون ولم يزل يعنفهم ويوبخهم الى أن اصطلح معهم على ان يكتب فتيا بصورة الحال ويكتبوا فيها بموافقة

ابن عبد السلام فوافقوه على ذلك وأخذ خطوطهم بموافقة والتمس ابن عبد السلام من السلطان أن يسجد مجلداً للشافعية والخنازية ويحضره المالكية والحنفية وغيرهم من علماء المسلمين وذكر له أنه أخذ خطوط الفقهاء الذين كانوا مجلس السلطان لما قرأت عليه الفتيا بموافقتهم له وأنهم لم يمكنهم الكلام بحضرة السلطان في ذلك الوقت لنضبه وما ظهر من حدة في ذلك المجلس وقال الذي نمتد في السلطان أنه إذا ظهر له الحق رجع إليه وإنه يعاقب من موه الباطل عليه وهو أولى الناس بموافقة والده السلطان الملك المادل فعمده الله برحمته ورضوانه قائم عز وجل جماعة من أعيان الخنازية المتبعة تزيروا بايغا راداً وبدع بهم وأهانهم فلما أنصل ذلك بالسلطان استدعى دواة وورقة وكتب فيها بسم الله الرحمن الرحيم وصل الى ما التمسه الفقيه ابن عبد السلام أصلحه الله من عقد مجلس وجمع المفتين والفقهاء وقد وقفنا على خطه وما أفنى به وعلما من عقيدته ما أغنى عن الاجتماع به ونحن نتبع ما عليه الخلفاء الراشدون الذين قال صلى الله عليه وسلم في حقهم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي وعائد الأئمة الأربعة فيها كفاية لكل مسلم يئلب هواه ويتبع الحق ويتخلص من البدع الأهم الا ان كنت تدعى الاجتهاد فعليك ان تثبت ليكون الجواب على قدر الدعوى لتكون صاحب مذهب خاص وأما ما ذكرته عن الذي جرى في أيام والدي فعمده الله برحمته فذلك الحال أما أعلم به منك وما كان له سبب الا فتح باب السلامة لامر ديني وحرم جره سفهاء قوم فخل بغير جانب المذاب

ومع هذا قد ورد في الحديث الفتنة نائمة لمن الله مثيرها ومن تعرض الى اثارها قاتلتها بما يخاف من الله تعالى وما يبضد كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ثم استدعى رسولا وصير الرقعة معه اليه فلما وفد بها عليه فضاها وقرأها وطواها وقال للرسول قد وصات وقرأتها وفهمت ما فيها فاذهب بسلام فقال قد قدمت الاوامر المطاعة الساطية الى باحضار جوابها فاستحضر الشيخ دواة وورقة وكتب فيها ما مثاله ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون ﴿أما بعد﴾ حمد الله الذي جلت قدرته وعلت كلمته ﴿وعمت رحمته وسبقت نعمته﴾ فإن الله تعالى قال لأحب خلقه اليه وأكرمهم لديه ﴿وان أطلع أكثر من في الارض بضلوكك عن سبيل الله ان يتبمون الا الظن وان هم الا يخرسون﴾ وقد أنزل الله كتبه وأرسل رسله لنصائح خلقه فالسعيد من قبل نصائحه وحفظ وصاياه وحسبان فيها أوصى به خلقه أن قال

يأيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوما بجهالة فتصرفوا على ما أنتم عادون فيه وهو سبحانه أولى من قبلت نصيحته وحفظت وصيته وأما طلب المجلس وجمع العلماء فسا حلتى عليه الا التصحح للسلطان وعامة المسلمين وقد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدين فقال الدين النصيحة قيل لمن يارسل الله قال لله ولكتابه ورسوله وأئمة المسلمين وعامتهم فالصح لله بامتنال أو امره واجتناب نواهيه ولكتابه بالعمل بواجبه ورسوله باتباع سنته ولأئمة بارشادهم الى أحكامه والوقوف عند أوامره ونواهيه ولعامة المسلمين بدلائهم على ما يقرهم اليه وبزلفهم لديه وقد أديت ما على في ذلك والفتيا التي وقعت في هذه القضية يوافق عليها علماء المسلمين من الشافعية والمالكية والحنفية والفضلاء من الحنابلة وما يخالف في ذلك الا راع لا يبايأ الله بهم وهو الحق الذي لا يجوز دفعه والصواب الذي لا يمكن رفعه ولو حضر العلماء مجلس السلطان لمعلمة ما أقول والسلطان أقدر الناس على تحقيق ذلك ولقد كتب الجماعة خطوطهم بمثل ما قلت وانما سكت من سكت في أول الامر لما رأى من غضب السلطان ولولا ما شاهدوا من غضب السلطان لما أقفوا أولا الا بما رجعوا اليه آخره ومع ذلك فتكتب ما ذكرته في الفتيا وما ذكره الغير وتبعث به الى بلاد الاسلام ليكتب فيها كل من يجب الرجوع اليه ويعتمد في الفتيا عليه ونحضر كتب العلماء المعبرين ليقف عليها السلطان وبلغنى أنهم ألقوا الى سمع السلطان أن الاشعري يستهين بالمصحف ولا خلاف بين الاشعرية وجميع علماء المسلمين أن تعظيم المصحف واجب وعندنا أن من استهان بالمصحف او بشئ منه فقد كفر وانفسح نكاحه وصار ماله فينا للمسلمين ويضرب عنقه ولا ينسل ولا يكفن ولا يصلى عليه ولا يدفن في مقابر المسلمين بل يترك بالقاع طمعة للسباع ومذهبنا أن كلام الله سبحانه قديم أزلى قائم بذاته لا يشبه كلام الخلق كما لا يشبه ذاته ذات الخلق ولا يتصور في شئ من صفاته ان تفارق ذاته اذ لو فارق لصار ناقصا تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا وهو مع ذلك مكتوب في المصاحف محفوظ في الصدور مقروء بالالسة وصفة الله القديمة ليست بعداد للكاتبين ولا ألفاظ اللافظين ومن اعتقد ذلك فقد فارق الدين وخرج من عقائد المسلمين بل لا يمتد ذلك الا جاهل غبي وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون وليس رد البدع وابطالها من باب إثارة الفتن فان الله سبحانه أمر العلماء بذلك وأمرهم ببيان ما عدوه ومن امتثل أمر الله ونصر دين الله لا يجرد أن يامنه رسول

الله صلى الله عليه وسلم وأما ما ذكر من أمر الاجتهاد والمذهب الخامس فأصول الدين ليس فيها مذاهب فإن الأصل واحد والخلاف في الفروع ومثل هذا الكلام مما اعتمدتم فيه قول من لا يجوز أن يعتمد قوله والله أعلم بمن يعرف دينه ويقف عند حدوده وبعد ذلك فانا نزع انا من جملة حزب الله وأنصار دينه وجنده وكل جندي لا يخاطر بنفسه فليس بمجندي وأما ما ذكر من أمر باب السلامة فنحن تكلمنا فيه بما ظهر لنا من أن السلطان الملك المادل رحمه الله تعالى إنما فعل ذلك اعزازا لدين الله تعالى ونصرة للحق ونحن نحكم بالظاهر والله يتولى السرائر والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وكان يكتبها وهو مسرسل من غير توقف ولا تردد ولا تعلم فلما انتهى كتابها طواها وختمها ودفعها الى الرسول وكان عنده حال كتابتها رجل من العلماء الفضلاء ومن يحضر مجلس السلطان فوقه على الرقعة التي وردت من الملك الاشرف فتغير لونه واعتقد أن الشيخ يعجز عن الجواب لما شاهد في ورقة السلطان من شديد الخطاب فلما خط الشيخ الكتاب مسرلا عجلا وهو يشاهد ما يكتبه بطل عنه ما كان يحسبه وقال له ذلك العالم لو كانت هذه الرقعة التي وصلت اليك وصلت الى قس بن ساعدة لعجز عن الجواب وعدم الصواب ولكن هذا تأييد الاهي فلما عاد الرسول الى السلطان رحمه الله وأوصله الرقعة فند ما فيها وقرئت عليه اشتدت استشاطته وعظم غضبه وتيقن السدو تلف الشيخ وعطبه ثم استدعى الفرز خايلا وكان اذذاك استاذ داره وكان من المحبين للشيخ والمعتدين فيه فحملة رسالة الى الشيخ وقال له آتود الي سرى ما الجواب فذهب الفرز اليه وجلس بين يديه بحسن تودد وتأدب وأن ثم قال له أنا رسول وما على الرسول الا البلاغ المبين والله لقد تمصبوا عليك وأغتمهم أنت على نفسك بعدم اجتماعك في مبدل الامر بالسلطان ولو كان رأيك ولو مرة واحدة لما كان شيء من هذه الامور أصلا وكنت أنت عنده الاعلى فقال له أد الرسالة كما قلت لك فقال لا تسأل ما حصل عند السلطان عند وقوفه على ورقك ولا سيما أنه وجد فيها مالا يهدمه من مخاطبة الناس للملوك مضافا الي ما ذكرته من مخالفة اعتقاده فقال لي اذهب الى ابن عبد السلام وقل له انا قد شرطنا عليه ثلاثة شروط أحدها أنه لا يفتي والثانية أنه لا يجتمع بأحد والثالثة أنه يلزم بيته فقال له يا فرز ان هذه الشروط من نعم الله الجزيلة على الموجبة للشكر لله تعالى على الدوام أما الفتيا فاني كنت والله متبرما منها وأكرها واعتقد أن المفتي



على شجر جهنم ولولا انى أعتمد ان الله أوجها على لديمها على في هذا الزمان لما كنت توت بها والآن فقد عذرتنى الحق وسقط عني الوجوب ونخلت ذمى ولة الحمد والمدة وأما ترك اجتماعي بالناس ولزومى لبيتى فإنا في بيتى الآن وانما أنا في بستان وكان في تلك السنة استأجر بستانا منطرقا عن البساتين وكان مخوفا فقال له الفرز البستان هو الآن بيتك وافقت له فيه أعجوبة وهو أن جماعة من المفسدين قصدوه في ليلة مقمرة وهو في جوسق عال ودخلوا البستان وأحاطوا بالجوسق نخاف أهله خوفا شديدا فعند ذلك نزل اليهم وفتح باب الجوسق وقال أهلا بضيوفنا وأجلسهم في مقعد حسن وكان معهم بمقبول الصورة فهايوه وسخرهم الله له وأخرجوا لهم من الجوسق ضيافة حسنة فتناولوها وطلبوا منه الدعاء وعصم الله أهله وجماعته منهم بصدق بيته وكرم طريقته وانصرفوا عنه

عندنا الى مجاوبته للفرز خليل فقال له ياغرز من سعادتى لزومى لبيتى وتفرغى لعبادة ربي والسعيد من لزم بيته وبكى على خطيئته واشتغل بطاعة الله تعالى وهذا تسليك من الحق وهدية من الله تعالى الى أجراها على يد السلطان وهو غضبان وأنا بها فرحان والله ياغرز لو كانت عندى خلة تصلح لك على هذه الرسالة المتضمنة لهذه البشارة خلعت عليك ونحن على الفتوح خذ هذه السجادة صل عليها فقبها وقبها وودعه وانصرف الى السلطان وذكر له ماجرى بينه وبينه فقال لمن حضره قولوا الى ماأفعل به هذا رجل برى المقوبة نعمة أتركوه بيتنا وبينه الله ثم ان الشيخ بقى على تلك الحالة ثلاثة أيام ثم ان الشيخ العلامة جمال الدين الحضيرى شيخ الخنفة في زمانه وكان قد جمع بين العلم والعمل ركب حمارا له وحوله أصحابه وقصد السلطان فلما باع الملك الاشرف دخول الحضيرى الى القلعة أرسل اليه خاصته يتلقونه وأمرهم أن يدخلوه الى دار الامارة راكبا على حماره فلما رآه السلطان وثب قائما ومشى اليه وأنزله عن حماره واجلسه على نكرته واستبشر بوفوده عليه وكان في رمضان قريب غروب الشمس فلما دخل وقت الغروب وأذن المؤذن صلوا صلاة المغرب وأحضر للسلطان قدح شراب فتناوله وناولته للشيخ فقال له الشيخ ماجئت الى طعامك ولا الى شرابك فقال له السلطان يرسم الشيخ ونحن نتمثل مرسومه فقال له أيش بينك وبين ابن عبدالسلام وهذا رجل لو كان في الهند أو في أقصى الدنيا كان بنى للسلطان أن يسعى في حلولة في بلاده لثم بركته عليه وعلى بلاده ويخبر به على

سائر الملوك قال السلطان عندى خطه باعتقاده في قيا وخطه أيضا في رقعة جواب  
رقعة سبرتها اليه فيقف الشيخ عليهما ويكون الحكم بيني وبينه ثم أحضر السلطان  
الورقتين فيوقف عليهما وقرأهما الى آخرهما وقال هذا اعتقاد المسلمين وشعار  
الصالحين وبين المؤمنين وكل ما فيها صحيح ومن خالف ما فيها وذهب الى ما قاله  
الحصم من اثبات الحرف والصوت فهو حار فقال السلطان رحمه الله نحن نستغفر الله  
عما جرى ولست أدرك الفارط في حق الله لأجلته أغنى العلماء وأرسل الى الشيخ  
واسترضاه وطلب محالته ومخالته وكانت الحنابلة قد استصروا على أهل السنة وعلت  
كلهم بحيث أنهم صاروا اذا خلوا بهم في المواضع الخالية يسبونهم ويضربونهم  
ويذمونهم فند ما اجتمع الشيخ جمال الدين الحنفي رحمه الله بالسلطان وتحقق  
ماعليه الجمل الغفير من اعتقاد أهل الحق تقدم الى الفريقين بالاساك عن الكلام في  
مسألة الكلام وأن لا يفتى فيها أحد بنى سدالب الخصام فانكسرت المبتدعة بعض  
الانكسار وفي النفوس ما فيها ولم يزل الامر مستمرا على ذلك الى أن اتفق وصول الملك  
الكامل رحمه الله الى دمشق من الديار المصرية وكان اعتقاده صحيحا وهو من المتصين  
لاهل الحق قائل بقول الاشعري رحمه الله في الاعتقاد وكان وهو في الديار المصرية  
قد سمع ماجرى في دمشق في مسألة الكلام فرام الاجتماع بالشيخ فاعتذر اليه  
فطلب منه أن يكتب له ماجرى في هذه القضية مستقصى مستوفي فأمرني والدى رحمه  
الله بكتابة ماسقته في هذا الجزء من أول القضية الى آخرها فلما وصل ذلك اليه  
ووقف عليه أسر ذلك في نفسه الى أن اجتمع بالسلطان الملك الاشرف رحمه الله وقال  
له ياخوند كنت قد سمعت أنه جرى بين الشافعية والحنابلة خصام في مسألة الكلام  
وأن القضية انصلت بالسلطان فاذا صنعت فيها فقال ياخوند منمت الطائفتين من  
الكلام في مسألة الكلام واقطع بذلك الخصام فقال السلطان الملك الكامل  
والله مليح ماهذه الا سياسة وسلطنة تساوى بين أهل الحق والباطل وتنع أهل  
الحق من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وأن يكتبوا ما أنزل الله عليهم كان الطريق  
ان تمكن أهل السنة من ان يلحقوا بحججهم وأن يظهروا دين الله وأن تشفق من  
هؤلاء المبتدعة عشرين نفسا ليردع غيرهم وأن تمكن الموحدين من ارشاد المسلمين  
وأن يبينوا لهم طريق المؤمنين فند ذلك ذلك رقاب المبتدعة واهتلبوا خائين وعادوا  
خائين ورد الله الذين كفروا بنيظهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال وكان

ذلك على يد السلطان الملك الكامل رحمه الله وانتشمت المسألة للسلطان الملك الأشرف وصرح بنحجه وحياته من الشيخ وقال لقد غلطنا في حق ابن عبد السلام غلطة عظيمة وصار يترضاه ويعمل بفتاويه وما أفتاه ويطلب أن يقرأ عليه تصانيفه الصغار مثل الملحة في اعتقاد أهل الحق التي ذكر بعضها في الفتيا وقرئت عليه مقاصد الصلاة في يوم ثلاث صرات تقرأ عليه وكلما دخل عليه أحد من خواصه يقول للقارئ اقرأ مقاصد الصلاة لابن عبد السلام حتى يسمعا فلان ينفعه الله بسماعها حتى قال والدي رحمه الله لو قرأت مقاصد الصلاة على بعض مشايخ الزوايا أو على متزهة أو مريد أو متصوف مرة واحدة في مجلس لما أعادها فيه مرة أخرى ولقد دخل على السلطان الملك الأشرف الشيخ شمس الدين سبط ابن الجوزي وكان واعظ الزمان وكان له قبول عظيم وشاهدت منه عجايب كان يطلع على المنبر في بعض الأيام ويحمد الناس إليه ويتعجب ويكي ويكي الناس معه ويقتلون أنفسهم ويذهب هائما على وجهه ويذهب الناس من مجلسه وهم سكارى حيارى وكان يجلس الثلاثة الأشهر رجب وشعبان ورمضان في كل سبت والناس يتأهبون لحضور مجلسه قبل السبت بثلاثة أيام فلما دخل على السلطان ناوله مقاصد الصلاة وقال اقرأها قراها بين يديه واستحسنها وقال لم يصنف أحد مثلاً فقال له طرز مجلسك الآتي بذكرها وحرض الناس عليها فلما جاء الميعاد صعد المنبر وحمد الله وأثنى عليه وصلى على نبيه صلى الله عليه وسلم وقال أعلموا أن أفضل العبادات البدنية الصلاة وهي صلة بين العبد وربّه فمليكم بمقاصد الصلاة تصنيف ابن عبد السلام فاسمعوها وعوها واحفظوها وعلموها أولادكم ومن يمز عليكم وكان لها وقع عظيم في ذلك المجلس وكتب منها من النسخ ما لا يحصى عدده ولم يزل والدي معظماً عند السلطان إلى أن مرض مرضة الموت قال لا أكبر أصحابه اذهب إلى ابن عبد السلام وقل له بحبك موسى بن الملك العادل أبي بكر يسلم عليك ويسألك أن تموده وتدعو له وتوصيه بما ينتفع به غداً عند الله فلما وصل الرسول إليه بهذه الرسالة قال نعم إن هذه العبادة لمن أفضل العبادات لما فيها من النفع المتعدى إن شاء الله تعالى فتوجه إليه وسلم عليه فسر برؤيته سروراً عظيماً وقبل يده وقال يا عز الدين اجلس في حل وادع الله لي وأوصني وانصحنى فقال له أما محاللتك فاني كل ليلة أحال الحلق وأيت وليس لي عند أحد مظلة وأرى أن يكون أجرى على الله ولا يكون على الناس عملاً بقوله تعالى فمن عني وأصبح فأجره على الله وإن يكون أجرى على الله ولا يكون على

خلفه أحد اليّ وأما دعائي للسلطان فاني أدعوه في كثير من الأحيان لمسا في صلاحه من صلاح المسلمين والاسلام والله يبصر السلطان فيما يبيض به وجهه عنده يوم يلقاه وأما وصيقي ونصيحتي للسلطان فقد وجبت وتميّن لقبوله وتقاضيه وكان قبل مرضه قد وقع بينه وبين أخيه السلطان الكامل واقع ووحشة وأمر وهو في ذلك المرض بنصب دهليزه الى صوب مصر وضرب على منزلة تسمى الكسوة وكان في ذلك الزمان قد ظهر التتر بالشرق فقال الشيخ للسلطان الملك الكامل أخوك الكبير ورحمك وأنت مشهور بالفتوحات والنصر على الاعداء والتتر قد خاضوا بلاد المسلمين بترك ضرب دهليزك الى أعداء الله وأعداء المسلمين وأضر به الى جهة أخيك فنقل السلطان دهليزه الى جهة التتر ولا قطع رحمك في هذه الحالة وتتوى مع الله نصر دينه واعزاز كلمته فان من الله بمافية السلطان رجونا من الله ادائته على الكفار وكانت في ميزانه هذه الحسنة العظيمة فان قضى الله بانتقاله اليه كان السلطان في خفارة نيته فقال جزاك الله خيرا عن ارشادك ونصيحتك وأمر والشيخ حاضر في الوقت ينقل دهليزه الى الشرق الى منزلة يقال لها القصيرة فنقل في ذلك اليوم ثم قال له زدني من نصيحتك ووصاياك فقال له السلطان في مثل هذا المرض وهو على خطر ونوابه يبيحون فروج النساء ويدمنون الخمر ويرتكبون الفجور ويتوسعون في تمكيس المسلمين ومن أفضل ما تلقى الله به أن تقدم بإبطال هذه القاذورات وإبطال كل مكس ودفع كل مظلة فتقدم رحمه الله للوقت بإبطال ذلك كله وقال له جزاك الله عن دينك وعن نصيحتك وعن المسلمين خيرا وجمع بيني وبينك في الجنة بمنه وكرمه وأطلق له ألف دينار مصرية فردها عليه وقال هذه اجماعة لله لا أكرها بشئ من الدنيا وودع الشيخ السلطان ومضى الى البلد وقد شاع عند الناس صورة المجلس وتبديل المنكرات وبأمر الشيخ بنفسه تبديل بعضها ثم لم يمس الصالح اسماعيل تبديل المنكرات لانه كان المباشر لتدبير الملك والسلطنة يومئذ نيابة والسلطان الملك الانشرف بعد في الحياة ثم استقل بالملك بعده وكان أعظم منه في اعتقاد الحرف والصوت وفي اعتقاده في مشايخ الخنابلة ثم لم يلبث الا يسيرا حتى قدم السلطان الملك الكامل من الديار المصرية بمساكره وجعافله وجيوشه الى دمشق وحاصرا اخاه اسماعيل بدمشق يسيرا ثم اصطلح معه وحضر الشيخ عند السلطان الملك الكامل فأكرمه غاية الاكرام وأجلسه على تكرمه والصالح اسماعيل يشاهد ذلك وهو واقف على رأسه فقال الملك الكامل للشيخ ان هذا له غرام يرمى البندق فهل يجوز له ذلك

فقال الشيخ بل يحرم عليه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنه وقال انه يفتى العين ويكسر العظم وأعطاه بلبك فتوجه اليها وملكها وولى الملك الكامل رحمه الله الشيخ تدریس زاوية "نزالی بجامع دمشق وذكر بها الناس ثم ولاء قضاء دمشق بعد ما اشترط عليه الشيخ شروطا كثيرة ودخل في شروطه ثم عينه للرسالة الى الخلافة المعظمة ثم احتلست المنية رحمه الله فكان بين موت الملك الاشرف وملك الملك الصالح اسماعيل لدمشق ثم تملك الملك الكامل لدمشق وموته سنة وكسر ثم تملك الملك الجواد دمشق مدة ثم كاتب الجواد الملك الصالح نجم الدين أيوب رحمه الله وكان بالشرق على أن ينزله عن دمشق ويعرضه الرقة وما والاها ففعل له ذلك وقدم الملك الصالح نجم الدين رحمه الله دمشق وملكها وعامل الشيخ باحسن معاملة ثم توجه بسكره الى نابلس بعد اتفاه مع الملك الصالح اسماعيل على أنه يستخدم رجاله من بلبك وينجده على المصريين فاستخدم الرجال لنفسه وخان السلطان وكاتب الثواب بدمشق وقدم عليهم فسلموها اليه فلما اتصلت الاخبار بالملك الصالح نجم الدين تخلت عنه المساكر وتفرقوا عنه وقصده جماعة من المفتلين فحمل عليهم ونجاه الله منهم فالتجأ الى الملك الناصر داود قاسره وأقام عنده مدة ثم أخرجه واصطاح معه على المصريين وأما الصالح اسماعيل فانه كان قد شاهد ما اتفق للشيخ مع الملك الاشرف وما عامله به في آخر الامر من الاكرام والاحترام ثم شاهد أيضاً ما عامله به السلطان الملك الكامل رحمه الله فولاه الصالح اسماعيل خطابة دمشق وتقي على ذلك مدة ثم ان المصريين حلفوا للملك الصالح نجم الدين أيوب وكاتبوه بذلك فوصل اليهم وملك الديار المصرية وسار في أهلها البيرة المرضية تخاف منه الصالح اسماعيل خوفاً منه الثام والطعام والشراب واصطاح مع الفرنج على ان ينجدوه على الملك الصالح نجم الدين أيوب ويسلم اليهم صيدا والثقيف وغير ذلك من حصون المسلمين ودخل الفرنج دمشق لشراء السلاح ليقاتلوا به عباد الله المؤمنين فشق ذلك على الشيخ مشقة عظيمة في مبايعة الفرنج السلاح وعلى المتدينين من المتعشين من السلاح فاستفتوا الشيخ في مبايعة الفرنج السلاح فقال يحرم عليكم مبايعتهم لانكم تحققون أنهم يشترونه ليقاتلوا به اخوانكم المسلمين وجدد دعاه على المنبر وكان يدعو به اذا فرغ من الخطبتين قبل نزوله من المنبر وهو اللهم أبرم لهذه الامة أمرا رشدا ترضيه ولك وتذل فيه عدوك ويسمل فيه بطاعتك وينهى فيه عن معصيتك والناس يتهلون بالتأمين والدعاء

للمسلمين والنصر على أعداء الله الملاحدين فكانت أعوان السلطان بذلك وحرقوا القول وزخرفوه فجاء كتابه باعتقال الشيخ في مدة معتقلا ثم وصل الصالح اسماعيل وأخرج الشيخ بعد محاورات ومراجعات فأقام مدة بدمشق ثم انتزع عنها الى بيت المقدس فوافاه الملك الناصر داود في الفور فقطع عليه الطريق وأخذه وأقام عنده بنابل مدة وجرت له معه خطوب ثم انتقل الى بيت المقدس وأقام به مدة ثم جاء الصالح اسماعيل والملك المنصور صاحب حصن وملوك الفرنج بمساكرهم وجيوشهم الى بيت المقدس يقصدون الديار المصرية فسير الصالح اسماعيل بعض خواصه الى الشيخ بمنذيله وقال له تدفع منديلى الى الشيخ وتطف به غاية اللطف وتستزله وتعمد بالعود الى مناصبه على أحسن حال فإن وافقت قددخل به على وإن خالفك فاعتقله في خيمة الى جانب خيمتى فلما اجتمع الرسول بالشيخ شرع في مسابته وملايته ثم قال له يترك وبين أن تعود الى مناصبك وما كنت عليه وزيادة أن تنكسر للسلطان وتقبل يده لاغير فقال له والله يا مسكين ما أَرْضاه أن يقبل يدي فضلاً أن أقبل يده يا قوم أتم في واد وأنا في واد والحمد لله الذى عافانى عما ابتلاكم به فقال له قد رسم لى ان لم توافق على ما يطلب منك والا اعتقلتك فقال افعلوا ما بادلکم فاخذه واعتقله في خيمة الى جانب خيمة السلطان وكان الشيخ يقرأ القرآن والسلطان يسمعه فقال يوماً للملوك الفرنج تسمعون هذا الشيخ الذى يقرأ القرآن قالوا نعم قال هذا أكبر قسوس المسلمين وقد حبسته لانكاره على تسليمى لكم حصون المسلمين وعزلته عن الخطابة بدمشق وعن مناصبه ثم أخرجه فجاء الى القدس وقد جددت حبسه واعتقاله لاجلکم فقلت له ملوك الفرنج لو كان هذا قسيسنا لفلسنا رجله وشربنا برقتها ثم جاءت المساكر المصرية ونصر الله تعالى الامة المحمدية وقتلوا عساكر الفرنج ونجى الله سبحانه وتعالى الشيخ فجاء الى الديار المصرية فاقبل عليه السلطان الملك الصالح نجم الدين أيوب رحمه الله وولاه خطابة مصر وقضاءها وفوض اليه عمارة المساجد المهجورة بمصر والقاهرة واتفق له في تلك الولايات عجائب وغرائب ثم عزل نفسه عن الحكم فلتطف السلطان رحمه الله في رده اليه فبأشره مدة ثم عزل نفسه منه مرة ثانية وتلطف مع السلطان في امضاء عزله لنفسه فأمضاه وأبقى جميع نوابه من الحكام وكتب لكل حاكم منه تقليدًا ثم ولاه تدريس المدرسة الصالحية بالقاهرة المعزية ثم مات الملك الصالح نجم الدين أيوب بالنصورة رحمه الله تعالى وهو مجاهد ناصر للدين ثم وصل ابنه الملك المعظم توران شاه

من الشرق الى الدار المصرية بالمصورة فلما كانت الفرغ في دولته وعامل الشيخ باحسن معاملة ثم انتقل الى الله سبحانه فسبحان مالك الملك ومقدر الهلك ثم اتفق ملك بنى أيوب وكان كاحلام القائل او كظلل زائل لا يتر به عاقل ثم سارت الدولة الى الارك وكل منهم عامل الشيخ باحسن معاملة ولا سيما السلطان الملك الظاهر بيبرس ركن الدين رحمه الله فانه كان يعظمه ويحترمه ويعرف مقداره وقف عند أقواله وقنوايه وأقام الخليفة بحضرته وإشارته وكانت وفاة الشيخ في تاسع جمادى الاولى في سنة ستين وسبائة فخرن عليه كثيرا حتى قال لا اله الا الله ما اتفقت وفاة الشيخ الا في دولتي وشيع أمراءه وخاصته وأجاده لتشيع جنازته وحمل نعشه وحضر دقه انتهى ما ذكره الشيخ شرف الدين عبد اللطيف ولد الشيخ وقد حكياه بجملة لا شمله على كثير من أخبار الشيخ رحمه الله وحكى أن شخصاً جاء اليه وقال له رأيتك في النوم تشد

وكنت كذى رجلين رجل مهيحة ورجل رمى فيها الزمان فشلت فسكت ساعة ثم قال أعيش من العمر ثلاثاً وثمانين سنة فان هذا الشر لكثير عزة ولا نسبة بنى وبينه غير السن أنا سنى وهو شيمى وأنا لست بقصير وهو قصير ولست بشاعر وهو شاعر وأنا سلمى وليس هو بسلمى لكنه عاش هذا القدر (قلت) فكان الامر كما قاله رحمه الله أنشدنا قاضى القضاة شيخ المحدثين عز الدين أبو عمرو عبد العزيز بن شيخنا قاضى القضاة بدر الدين محمد بن ابراهيم بن سعد الله بن جماعة أيدى الله من لفظه بالمدرسة الصلاحية بالقاهرة في شهر محرم سنة أربع وستين وسبعمائة قال أنشدنا الشيخ الامام نحر الدين عثمان بن بنت أبى سعد من لفظه قال أنشدنا الشيخ عز الدين من لفظه نفسه ولم يكن له من النظم غيره قال وقد أنشد للطلبة وقال لهم أحيروه وهو لو كان فيهم من عراه غرام ما غفوني في هواه ولا مواء

فاجازه شمس الدين عمر بن عبد العزيز بن الفضل الاسوانى قاضى اسوان فقال

لكنهم جهلوا لفاذة حسنه	وعلتها ولذا سهرت وناموا
لو يملكون كما علمت حقيقة	جئحو الى ذاك الجنب وهاموا
أو لو بدت أنواره لميونهم	خروا ولم تثبت لهم اقدام
فبقيت أنظره بكل مصور	وبكل ملقوظ به استعجاب
وأراءه في صافي الجداول ان جرت	وأراءه ان جاد الرياض غمام

ومنها لم يثنى عمن أحب ذوابل سمر وأبيض صارم صمصام  
مولاي غزالدين عزبك الملا نغرافدون حذاك منه الهام  
لما رأينا منك علما لم يكن في الدرس قلنا أنه الهام  
وآخرها جاوزت حد المدح حتى لم يطق نظما لفضلك للورى النظام  
فعليك يا عبد العزيز نحية وعليك يا عبد العزيز سلام  
وانشد الابيات كلها للشيخ في مجلس الدرس وهو يسمع اليها ولما قضاها قال له انت  
اذا فقيه شاعر ومدحه الاديب أبو الحسن الجزار بقصيدة بدعية أولها

سار عبد العزيز في الحكم سيرا لم يسره سوى ابن عبد العزيز  
وعلا حكمه بفضل بسيط شامل للورى ولقظ وجيز

ومن تصانيف الشيخ عز الدين القواعد الكبرى وكتاب مجاز القرآن وهذان  
الكتابان شاهدان بإمامته وعظيم منزلته في علوم الشريعة واحتصر القواعد الكبرى  
في قواعد صغرى والمجلز في آخر وله كتاب شجرة المعارف حسن جدا وكتاب  
الدلائل المتعلقة بالملائكة والتبيين عايم السلام والخلق أجمعين بديع جدا والتفسير  
مجلد مختصر والغاية في اختصار النهاية دلت على قدره ومختصر صحيح مسلم ومختصر  
رعاية الحماسي والامام في أدلة الاحكام وبيان أحوال الناس يوم القيامة وبداية السؤل  
في تفضيل الرسول صلى الله عليه وسلم الفرق بين الايمان والاسلام فوائد البلوى  
والحن الجمع بين الحساوى والنهاية وما أظنه كل الفتاوى الموصلية والفتاوى المصرية  
مجموع مشتمل على قنون من المسائل الفوائد توفي في العاشر من جمادى الاولى سنة ستين  
وسنة بالقاهرة ودفن بالقرافة الكبرى رحمه الله تعالى

ذكر نخب وفوائد عن سلطان العلماء أبي محمد ستى الله عهده

قال في القواعد الكبرى لم أقف على ما يستمد على مثله في كون الربا من الكبائر فان  
كونه مطموما أو قيمة الاشياء أو مقدرا لا يقتضى شدة عليمه تكون كبيرة لاجلها  
وذكر في القواعد الصغرى أن الملائكة لا يرون ربهم وقال في القواعد الكبرى  
اذا وجد شخصين مضطرين متفاوتين ومعه رغيف ان أطعمه أحدهما عاش يوما  
ومات الآخر وان فضه عليه ما عاش كل واحد نصف يوم فهل يجوز أن يطعمه  
لأحدهما أم يجب التقصر المختار أن تخصيص أحدهما غير جائز لان أحدهما قد يكون  
وليا وكذا لو كان له ولدان لا يقدر الا على قوت أحدهما يجب التقصر (قلت) واصل التردد



في هذا مأخوذ من تردد امام الحرمين حيث قال في النهاية فيما لو أراد أن يبذل ثوبا لمن يصلي فيه وحضر عاريان ولو قسم الخرقه وشقها يحصل في كل واحد بعض الستر ولو خص أحدهما حصل له الستر الكامل فان الامام قال هذه المسئلة محتملة قال ولعل الاظهر أن يستر أحدهما وان أراد الانصاف أفرع بينهما اه ولا مجامعة بين قوله الاظهر ستر أحدهما لقوله الانصاف الاقراع وقال ان من قذف في خلوته شخصا بحيث لا يسمعه الا الله والحفظة فالظاهر انه ليس بكبيرة موجبة للعهد (قات) وأنا أسلم له الحكم ولكنني أمتنع كون هذا قذفا والقذف هو التلب والرمي ولا يحصل بهذا القدر \* ذكر الشيخ عز الدين في أماليه أن القاتل اذا ندم وعزم أن لا يعود لكنه امتنع من تسليم نفسه للقصاص لم يقدر ذلك في توبته قال وهذا ذنب متجدد بعد الذي عصى به مخالف لما وقع به المصيان من القتل ونحن انما نشترط الافلاخ في الحال عن الفعل الذي وقع به المصيان (قلت) وهذه فائدة جلية والظاهر أن كل قاتل يندم على كونه قتل ويستغفرو ويحزم أن لا يعود والظاهر أيضا انه لا يسلم نفسه فضحة توبته عن القتل والحالة هذه لطف ورحمة فان تسليم المرء نفسه الى القتل مشق وقد لا يوقف الشارع توبته على هذا المشق العظيم فلما قاله الشيخ عز الدين اتجاه لكن صرح الماوردي في الحاوي بخلافه فقال ان محبة توبته موقوفة على تسليم نفسه الى مستحق القصاص يقتضى أوبغفو وبه حزم الرافعي ومن بعده قالوا يأتي المستحق ويمكنه من الاستيفاء فاما أن يحمل كلامهم على محبة التوبة مطلقا عن ذنب القتل وغيره بمعنى أن القاتل اذا أراد التوبة عن كل ذنب القتل وغيره فهذا طريقه واما ان ينظر أي الكلامين أصح وبالجملة ما قاله شيخ الاسلام عز الدين مستغرب تدبو عنه ظواهر ما في كتب أصحابنا وله اتجاه ظاهر فلينظر فيه فاني لم أشبهه نظرا والا رجح عندي ما قاله الشيخ عز الدين لكنه ترجيح من لم يستوف النظر فلا يعتمد ثم تصرف ونقول هنا لو صدقت توبة القاتل وهاجت نيران المصيبة في قلبه سلم نفسه ولو سلمها لسله الله تعالى وقدر لولى الدم أن يغفو عنه هذا هو المرجو الذي يقع في النفس \* قال الشيخ عز الدين في القواعد ينبغي أن يؤخر الصلاة عن أول الوقت بكل مشوش يؤخر الحاكم الحكم بمثله وقال فيها أيضا القطع بالسرقة يكفر ما يتعلق بربع دينار فقط ولا يكفر الزائد وقال فيها أيضا الغالب في الجهاد أفضل من القتيل وهذه المسائل الثلاث مليحة ظاهرة الحكم لا ينبغي أن يطرقها خلاف

شرح حال صلاة الرغائب وما اتفق فيها بين الشيخين سلطان العلماء أبي محمد بن عبد السلام والحافظ أبي عمرو بن الصلاح \* وقد كان ابن الصلاح أفتى بلمتعه منها ثم صمم على خلافه وأما سلطان العلماء فلم يبرح على المنع قال سلطان العلماء أبو محمد رضي الله عنه الحمد لله الأول الذي لا يحيط به وصف واصف الآخر الذي لا تحويه معرفة عارف جل ربنا عن التشبيه بمخلقه \* وكل عن القيام بحق \* أحده على نعمه وأحسانه \* وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له في سلطانه \* وأشهد أن محمدا عبده ورسوله المبعوث بحججه وبرهانه صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وأخوانه \* أما بعد فإن البدعة ثلاثة أضرب (أحدها) ما كان مباحا كالنوسع في المآكل والمشرب والملابس والمتاع فلا بأس بشئ من ذلك (الضرب الثاني) ما كان حسنا وهو كل مبتدع موافق لقواعد الشريعة غير مخالف لشيء منها كهلاة التزاوج وبناء الربط والحانات والمدارس وغير ذلك من أنواع السبر التي لم تهتد في الصدر الأول فانه موافق لما جاءت به الشريعة من اصطناع المعروف والمعاونة على البر والتقوى وكذلك الاشتغال بالربة فانه مبتدع ولكن لا يثني تدبر القرآن وفهم معانيه إلا بمعرفة ذلك فكان ابتداعه موافقا لما أمرنا به من تدبر آيات القرآن وفهم معانيه وكذلك الأحاديث وتدوينها وتقسيمها إلى الحسن والصحيح والموضوع والضعيف مبتدع حسن لما فيه من حفظ كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدخله ما ليس فيه أو يخرج منه ما هو فيه وكذلك تأسيس قواعد الفقه وأصوله وكل ذلك مبتدع حسن موافق لأصول الشرع غير مخالف لشيء منها (الضرب الثالث) ما كان مخالفا للشرع أو ملتزما لمخالفة الشرع فمن ذلك صلاة الرغائب فاتها موضوعة على النبي صلى الله عليه وسلم وكذب عليه ذكر ذلك أبو الفرج بن الجوزي وكذلك قال أبو بكر الطرطوشي أنها لم تحدث بيت المقدس إلا بعد ثمانين وأربعمائة من الهجرة وهي مع ذاك مخالفة للشرع من وجوه يختص العلماء ببعضها وببعضها يعم العالم والجاهل فاما ما يمتص به العلماء فمهربان أحدهما أن العالم اذا صلاحا كان موهما للعامة أنها من السنن فيكون كاذبا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بلسان الحال ولسان الحال قد يقوم مقام لسان المقال الثاني أن العالم اذا فعلها كان متسبيا إلى أن تكذب العامة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولوا هذه سنة من السنن والتسبب إلى الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجوز وأما ما يعم العالم والجاهل فهي وجوه أحدها أن فعل المبتدع مما يقوى المبتدع والواضح بين

دلى وضعا واقتراثها والاغراء بالباطل والاعانة عليه ممنوعة في الشرع والطراح البدع  
والموضوعات زاجر عن وضعا وابتداعها والزجر عن المنكرات من أعلى ماجاهات  
به الشريعة الثاني أنها مخالفة لسنة السكون في الصلاة من جهة أن فيها تعديد سورة  
الاخلاص اثنتي عشرة مرة وتعدد سورة القدر ولا يتأتى عدده في الغالب الا بتحريك  
بعض اعضائه فيخالف السنة في تسكين اعضائه الثالث أنها مخالفة لسنة خشوع  
القلب وخضوعه وحضوره في الصلاة وتفريقه لله وملاحظة جلاله وكبريائه والوقوف  
على معاني القراءة والادكار فانه اذا لاحظ عدد السور قلبه كان ملتفتا عن الله  
معرضا عنه بأمر لم يشرعه في الصلاة والاتفات بالوجه قيس شرعا فما الظن بالاتفات  
عنه بالقلب الذي هو المقصود الاعظم الرابع أنها مخالفة لسنة التواضع فان السنة  
فيها ان فعلها في السيوت أفضل من فعلها في المساجد الا ما استثناء الشرع كصلاة  
الاستسقاء والكسوف وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الرجل في بيته  
أفضل من صلاته في المسجد الا المكتوبة الخامس أنها مخالفة لسنة الانفراد بالتواضع  
فان السنة فيها الانفراد الا ما استثناء الشرع وليست هذه البدعة المختلقة على رسول  
الله صلى الله عليه وسلم منه السادس أنها مخالفة لسنة في تعجيل الفطر اذ قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لا تزال أمتي بخير ما عجلوا الفطر وأخروا السحور السابع  
أنها مخالفة لسنة في تفرغ القلب عن الشواغل المقلقة قبل الدخول في الصلاة فان  
هذه الصلاة يدخل فيها وهو جوعان ظمآن ولا سيما في أيام الحر الشديد والصلوات  
المشروعة لا يدخل فيها مع وجود شاغل يمكن دفعه الثامن أن سجديتها مكروهتان  
فان الشريعة لم ترد بالتقرب الى الله سبحانه بسجدة منفردة لاسبب لها فان القرب لها  
أسباب وشرائط وأوقات وأركان لا تصح بدونها فكما لا يتقرب الى الله بالوقوف بعرفة  
ومزدلفة ورمى الجمار والسعي بين الصفا والمروة من غير نسك واقع في وقته بأسبابه  
وشرائطه فكذلك لا يتقرب اليه بسجدة منفردة وان كانت قريبة الا اذا كان لها سبب  
محيي وكذلك لا يتقرب الى الله عز وجل بالصلاة والصيام في كل وقت وأوان وربما  
تقرب الجاهلون الى الله بما هو مبعد عنه من حيث لا يشعرون التاسع لو كانت  
السجدةتان مشروعين لكان مخالفا لسنة في خشوعهما وخضوعهما لما يشتغل به من  
عدد التسبيح قيمهما باطنهما وظاهرهما أوبهما العاشر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال لا تحضوا ليلة الجمعة بجهام من بين اللبالي ولا تحضوا يوم الجمعة بصيام من بين

الأيام الا أن يكون في صوم يصومه أحدكم وهذا الحديث رواه مسلم بن الحجاج في صحيحه الحاشي عشران في ذلك مخالفة السنة فيما اختاره النبي صلى الله عليه وسلم في اذكار السجود فانه لما نزل قول الله تعالى سبح اسم ربك الاعلى قال اجعلوها في سجودكم وقوله سبح قدوس وان صحت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يصح أنه أفزدها بدون سبحان ربى الاعلى ولا أنه وظفها على أمته ومن المعلوم أنه لا يوظف الا الاولى من الذكركين وفي قول سبحان ربى الاعلى من التناء ما ليس في قوله سبح قدوس وما يدل على ابتداء هذه الصلاة أن العلماء الذين هم اعلام الدين وأئمة المسلمين من الصحابة والتابعين وتابعي التابعين وغيرهم ومن دون الكتب في التسمية مع شدة حرصهم على تعليم الناس الفرائض والنسب لم ينقل عن أحد منهم أنه ذكر هذه الصلاة ولا دونها في كتابه ولا تعرض لها في مجالسه والمادة تحيل أن يكون مثل هذه سنة وتقيب عن هؤلاء الذين هم اعلام الدين وقادة المؤمنين وهم الذين اليهم الرجوع في جميع الاحكام من الفرائض والسنن والحلال والحرام وهذه الصلاة لا يصلحها أهل المغرب الذين شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لطائفة منهم أنهم لا يزالون على الحق حتى تقوم الساعة وكذلك لا تفعل بالاسكندرية لتمسكهم بالسنة ولما صح عند الملك الكامل رحمه الله أنها من البدع المفتراة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ابطالها من الديار المصرية فطوبى لمن تولى شيئا من أمور المسلمين فاعان على امانة البدع واحياء السنن وليس لاحد ان يستدل بما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال الصلاة خير موضوع فان ذلك مخنص بصلاة مشروعة

عبد العزيز بن عبد الكريم بن عبد الكافي الشيخ صائ الدين الهمامي الحلي شارح التنبيه ذكر في آخره أنه فرغ من تصنيفه في يوم الثلاثاء الخامس والعشرين من شهر ربيع الاول سنة تسع وعشرين وستمائة وهذا الترح المشهور أصغر من شرحه على التنبيه شرحا اكبر منه لحسن فيه هذا وشرح الوجز ايضا وكلامه كلام عارف بالمذهب غير أن في شرحه عجائب من أجلها شاع بين الطلبة أن في قله ضحا وكان ابن الرضا يقول عنه في الكفاية ثم أضرب عن ذكره في المطلب على ان الحلي قال في خطبته لا يبادر الناظر بالانكار على الا بعد مطالعة الكتب المذكورة وكان قد ذكر أنه لحسن الشرح من الوسيط والبسيط والشامل والتهذيب والتجريد والخلاصة والحلية والحاشي والثاني والكافي والتسعة والنهاية ومختصرها ونحو المذهب والافصاح

والإبانة وشرح مختصر المزني والمستظهرى والمحيط والتلخيص والبيان وشرح  
اليضاوى وبصرة الجوينى ونحوه الجرجاني والمحرر ومهذب أبى الفياض البصرى  
وغيرها هذا كلامه (قلت) ونبدأ ذكر ما لم أعرفه وهو المحرر فأنى لا أعرف فى المذهب  
كتابا اسمه المحرر. وثقف عليه الحلى وشرح مختصر المزني الذى أشار إليه لا أعرفه  
فان أكثر المبسوطات شروح المختصر ومهذب أبى الفياض البصرى لا أعرفه أيضا

(عبد العزيز بن عدى بن عبد العزيز البلدى الموصلى) القاضى عز الدين أبو العز  
(عبد العزيز بن محمد بن عبد المحسن بن محمد بن منصور بن خلف) شيخ الشيوخ  
شرف الدين أبو محمد الحموى الاديب الماهر الشاعر المفلح ولد سنة ست وثمانين  
 وخمسمائة بدمشق وتفق على جماعة وكان من أذكى بني آدم وسمع من ابن كليب ومن  
أبى الين الكندى وبه تأدب وأبى أحمد بن سكتة وبجي بن الربيع الفقيه وغيرهم  
وبرع فى الفقه والشعر وحدث كثيرا روى عنه الديلمى وأبو الحسين البونى وأبو  
العباس بن الطاهرى وشيخنا قاضى القضاة بدر الدين بن جماعة وخلق توفى فى ثامن  
رمضان سنة اثنين وستين وسبعمائة أنشدنا قاضى القضاة بدر الدين فى كتابه عنه فيما قاله  
من مستحسن شعره

(عبد العظيم بن عبد القوى بن عبد الله بن سلامة بن سعد المنذرى) الحافظ  
الكبير الورع الزاهد زكى الدين أبو محمد المصرى ولى الله والمحدث عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم والفقيه على مذهب ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ترجى  
الرحمة بذكره ويستنزل رضا الرحمن بدعائه كان رحمه الله قد أوتى بالمكيال الاوفى  
من الورع والتقوى والتصيب الوافر من الفقه وأما الحديث فلا مراعى فيه أنه كان أحفظ  
أهل زمانه وفارس أقرانه له القدم الراسخ فى معرفة صحيح الحديث من سقيه  
وحفظ أسماء الرجال حفظ مفرط الذكاء عظيمه والخبرة بأحكامه والدراية بفريبه  
واعرابه واختلاف كلامه ولد فى غرة شعبان سنة احدى وثمانين وخمسمائة تقفه على  
الامام أبى القاسم عبد الرحمن بن محمد القرشى بن الوراق وسمع من أبى عباة  
الارياحى وعبد الحبيب بن زهير ومحمد بن سعيد المامونى والمطهر بن أبى بكر اليربوعى  
وربيعة البنى الحافظ والحافظ الكبير على بن المفضل المقدسى وبه تخرج وسمع  
بمكة من أبى عبد الله بن البناء وطبقته وبدمشق من عمر بن طبرزد ومحمد بن وهب بن  
الزريق والحضر بن كامل وأبى الين الكندى وخلق وسمع بمران والرها والاسكندرية

وغيرها وثقفه وصنف شرحا على التتبيه وله مختصر سنن أبي داود وحواشيه كتاب  
 مفيد ومختصر صحيح مسلم وخرج لنفسه معجما كبيرا وأفنى وخرج كثيرا وأفاد  
 الناس وبه تخرج الحافظ أبو محمد الديلمى وإمام المتأخرين تقي الدين ابن دقيق العيد  
 والشريف عز الدين وطائفة وعمت عليهم بركته وقد سمعنا الكثير ببليس على أبي  
 الطاهر اسماعيل بن أحمد بن اسماعيل بن علي بن سيف باجازه منه قال الذهبي وما  
 كان في زمانه أحفظ منه (قلت) وأما ورعه فاشهر من أن يحكى وقد درس بالآخرة في  
 دار الحديث الكاملية وكان لا يخرج منها الا لصلاة الجمعة حتى انه كان له ولد نجيب  
 محدث فاضل توفاه الله تعالى في حياته ليضاعف له في حسنة فصلى عليه الشيخ داخل  
 المدرسة وشيخه الى بلهيا ثم دمت عيناه وقال أودعتك يا ولدى الله وفارقه سمعت  
 أبي رضى الله عنه يحكى ذلك وسمعت أيضا يحكى عن الحافظ الديلمى أن الشيخ مرة  
 خرج من الحمام وقد أخذ منه حرها فاما أمكنه المشى فاستلقى على الطريق الى جانب  
 حانوت فقال له الديلمى يا سيدى أنا أقعدك على مسطبة الحانوت وكان الحانوت مغلقا  
 فقال وهو في تلك الشدة بغيراذن صاحبه كيف يكون وما رضى وسمعت أبي رضى الله عنه  
 أيضا يحكى أن الشيخ عز الدين بن عبد السلام كان يسمع الحديث قليلا بدمشق فلما  
 دخل القاهرة بطل ذلك وصار يحضر مجلس الشيخ زكى الدين ويسمع عليه في  
 جملة من يسمع ولا يسمع وان الشيخ زكى الدين أيضا ترك القنبا وقال حيث دخل  
 الشيخ عز الدين لا حاجة بالناس الى ومن شعره

اعمل لنفسك صالحا لا تحتفل بظهور قيل في الانام وقال

فالخلق لا يرجى اجتماع قلوبهم لا بد من من عليك وقالى

توفي في الرابع من ذى القعدة سنة ست وخمسين وسبائة وهى السنة المصيبة بأعظم  
 المصائب \* لمحطة بماغلت من المعائب \* المقتهمة أعظم الجرائم \* الوائبة على أقبح العظام  
 الفاعلة بالمسلمين كل قبيح وعار \* النازلة عليهم بالكفار الممين بالتار \* ولا بأس بشرح واقعة  
 التار على الاختصار \* حكاية كاتبة بغداد لتعتبر بها البصائر وتشخص عندا الابصار  
 وليجرى المسلمون على ممر الزمان دموعهم دما \* وليدرى المؤرخون بأنهم ما سمعوا  
 بمثله واقعة جعلت السماء أرضا والأرض سما (فقول) استهلت سنة أربع وخمسين وسبائة  
 وخليفة المسلمين اذ ذاك أمير المؤمنين المستعصم أبو أحمد عبد الله الشهيد بن المستعصم  
 بالله أمير المؤمنين أبي جعفر المنصور بن الظاهر بأمر الله أبي النصر محمد بن الناصر لدين الله

أبى العباس أحمد بن المستضى بالله أبى محمد الحسن بن الإمام المستنجد بالله أبى المظفر يوسف ابن الإمام المقتنى لاسم الله أبى عبد الله محمد ابن الإمام المستنصر بالله أحمد ابن الإمام المنتدب بأمر الله أبى القاسم عبد الله ابن الأمير ذخيرة الدين أبى العباس محمد ابن الإمام القائم بأمر الله أبى جعفر عبد الله ابن الإمام القادر بالله أبى العباس أحمد ابن ولي العهد الأمير اسحاق ابن الإمام المنتدب بالله أبى الفضل جعفر ابن الإمام المعتضد بالله أبى العباس أحمد ابن ولي العهد أبى أحمد طائفة الموفق بالله ابن الإمام المتوكل على الله جعفر ابن الإمام المعتصم بالله أبى اسحاق محمد ابن الإمام أمير المؤمنين هارون الرشيد ابن الإمام أمير المؤمنين المهدي بالله أبى عبد الله محمد ابن الإمام المنصور أبى جعفر عبد الله أمير المؤمنين أخى أول خلفاء بنى العباس أمير المؤمنين أبى العباس عبد الله السفاح بن محمد بن على بن عبد الله ابن العباس عم المصطفى صلى الله عليه وسلم ورضى عنهم أجمعين وكان المستنصر والد المستعصم ذا همة عالية وشجاعة وافرقة ونفس أبية وعنده أقدام عظيم واستخدم جيوشا كثيرة وعساكر عظيمة وكان له أخ يعرف بالحاجبى يزيد عليه في الشجاعة والشهامة وكان يقول ان ملكنى الله الارض لآعبدن بالحيوش نهر جيحون واثترع البلاد من التار واستأصلهم فلما توفي المستنصر كان الدويدار والشرانى أكبر الامراء وأعظمهم قدرا فلم يريا تقليد الحجاجى الامر خوفا منه وآثروا المستعصم علما منهما بآبائه وانقياده وضعف رأيه لتكون لهما الكبرياء فاقاموه واستوزروا مؤيد الدين محمد بن محمد بن على الملقبى وكان قاضيا أديبا وكان شيعيا رافضيا في قلبه غل للإسلام وأهله وحبب الى الخليفة جمع المال والتقليل من المساكر فصار الجند يطلبون من يستخدمهم في حمل القاذورات ومنهم من يكارى على فرسه ليدخلوا الى ما يتقوتون به وكان ابن الملقبى معاديا للإمام أبى بكر بن الخليفة وللدويدار لانهما كانا من أهل السنة ونها الكرخ بغداد حين سمعا عن الروافض أنهم ترضوا لاهل السنة وفضلا بالروافض أمورا عظيمة ولم يتمكن الوزير من مداقمتها لتمكنهما قاضى في نفسه الفل وتحيل في مكتبة التار وتهوين أمر العراق عليهم وتحريضهم على أخذها ووصل من تحيله في المكتبة اليهم أنه حاق رأس شخصي وكتب عليه بالسواد وعمل على ذلك وأصار المكتوب به كل حرف كالحفرة في الرأس ثم تركه عنده حتى طلع شمره وأرسله اليهم وكان مما كتبه على رأسه اذا قرأتم الكتاب فاقطعوه فوصل اليهم فلقوا رأسه وقرأوا ما كتبه ثم قطعوا رأس الرسول وكتب الوزير الى نائب الخليفة بإرسل وهو تاج الدين محمد بن

صلايا وهو أيضا شيعي رسالة يقول فيها نهب الكرخ المكرم والبصرة العلوية  
وحسن التليل بقول الشاعر

أمر تضحك السفهاء منها ويكي من عواقبها اليب  
فلهم أسوة الحسين حيث نهب حريمه وأريق دمه

أمرتهمو أمرى بمنعرج اللوى فلم يستينوا الرشد الاضحى القد  
وقد عزموا لأتم الله عزهمس ولا أنفذ أمرهم على نهب الحلة والتيل بل سولت لهم  
أنقسم أمرا نصير جميل والحادم قد أسلف الانذار وعجل لهم الاعذار

أرى تحت الرماد وميض نار ويوشك أن يكون لها ضرام

وان لم يطفها عقلاء قوم يكون وقودها جثت وهام

فقلت من التعجب ليت شعري أيقظان أمية أم نيام

فان يك قومنا أضحوأ نيام فقل هيا لقد حان الحمام

قلت وهذه الابيات كلها في غاية الحسن خاطب بها علوان بن المقنع أمير المؤمنين وهي

أمير المؤمنين عليك منى سلام الله ما ناح الحمام

نجمة حافظ للمهد راع ككشر الروض باكره العمام

أرى خلل الرماد وميض جمر ويوشك أن يكون له ضرام

فان النار بالعودين تذكي وان الحرب أوله كلام

وان لم يطفها عقلاء قوم يكون وقودها جثت وهام

فقل لبي أمية ليت شعري أيقظان أمية أم نيام

وقد ظهر الخراساني معه ذو الدباس والحيش اللهم

فان لم تجمعوا حيشا يضيقا مراق به عليهم والشام

فلا قوهم كما لامي عليا بصفين معاوية اللهم

وكان على أقوى منه عزما وأعلى رتبة وهو الامام

ولا يأخذكم حذر وخوف فما يفتنى اذا حام الحمام

فان كانت لكم يوما عليهم فذلك القصد وانقطع الكلام

وان ظفروا فما نحى حريم لكم عنهم ولا ليت الحرام

ولا ينقسم ابراهيم موطوا أمانا منهم وهو الممام

فوتوا في ظهور الخيل صبرا كما قدمت قبلكم الكرام



ولا تسدروا أثواب ذل وعار قد تدرعها اللثام  
 فان الضم لا صبر عليه لمن شهدت عليه بسودده الانام  
 وثك وصية من ذى ولاء له في حفظ عهدكم ذمام  
 والا فهو يقتلكم جميعا ويهلك ما لديكم والسلام  
 فكان جوابي بمد خطاى لا بد من الشنيعة بعد قتل جميع الشيعة ومن احراق كتاب  
 الوسيلة والذريعة فكأن لما قول سميما وإلا جرغناك الحمام نجريما الى أن يقول  
 فلا قلن لبي كما قال المتبي

قوم اذا أخذوا الأقلام من غضب ثم استمروا بها ماء المنيات  
 نالوا بها من عدائهم وان بعدوا ما لا ينال بحمد المشرفيات  
 ولا تينهم يحنود لا قبل لهم بها ولا خرجهم منها أذلة وهم صاغرون  
 ووديعه منى لآل محمد أودعها اذ كنت من أمثاتها  
 فاذا رأيت الكوكبين تقاربا في الجدى عند صباحها ومسائها  
 فهناك يؤخذ ناز آل محمد لطلامها بالترك من أعدائها  
 فكأن لهذا الامر بالرصاد وترقب اول التحل وآخر صاد  
 ذكر أمور كانت مقدمات لهذه الواقعة

لما كان الخامس من جمادى الآخرة من هذه السنة كان ظهور النار بالمدينة النبوية  
 وقبلها بابلتين طهر دوى عظيم ثم زلزلة عظيمة ثم طهرت تلك النار في الحرة قريبا  
 من قريظة يبصرها أهل المدينة من الدور وسالت أودية منها سيل الماء وسالت الجبال نيرانا  
 وسارت نحو طريق الحاج العراقي فوقفت وأخذت تأكل الارض أكلها ولها كل يوم  
 صوت عظيم من آخر الليل الى ضحوة واستغاث الناس بنبيهم صلى الله عليه وسلم  
 وأقبلوا عن المعاصي واسمرت النار فوق الشهر وهي نارا أخبر بها المصطفى صلوات الله  
 عليه حبيب يهول لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز تضيء لها أعناق  
 الابل بصرى وقد حكى عن واحد من كان يبصرى بالليل ورأى أعناق الابل في ضوئها  
 (عرو بغداد)

زاد الدجلة زيادة مهولة ففرق خلق كثير من أهل بغداد ومات خلق تحت الهدم وركب  
 الناس في المراكب واستغاثوا بالله وعانوا التائب ودخل الماء من أسوار البلد وانهدمت  
 دار الورير وثلاثمائة وثمانون دارا وانهدم مخزن الخليفة وهلك من كثير من خزائن السلاح

﴿ حريق المسجد النبوي الشريف ﴾

وفي ليلة الجمعة مستهل شهر رمضان احترق مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وكان ابتداء حريقه من زاوية الغربية فأحرقت سقوفه كلها وذاب رصاصها ووقعت بعض أساطينه واحترق سقف الحجرة النبوية على ساكنها أفضل الصلاة والسلام  
﴿ ذكر خروج هولاكو بن تولى بن جنكزخان ﴾

اجتمع هو وعساكره التي لا يحصى عددها ولا يدرك مددها ولا يمدد عددها ولا يدرك وان تأمل الطرف أمدها في مجلس المشورة واتفقوا على الخروج في يوم معلوم فسار في الممول من الازد وعلى مهلة يقتلع القلاع ويملك الحصون وأطاع الله له البلاد والباد وصار لا يصبح يوم الا وسعده في ازدياد حتى انه حلق في يوم على صيد فاصطاد ثمانية من السباع فانشد بعضهم اذ ذاك

من كان يصطاد في يوم ثمانية من الضراغم هانت عنده البشر

وملك قلاع الاسماعيلية كلها وجميع بلاد الروم وصار لا يمر بمدينة الا وصاحبها بين أمرين اما مطيع فيقدم الى مخيم هولاكو وهو مخيم عظيم المنظر كبير الحشمة معمول من الاطلس الاحمر تحتوشه جنود القدس والقاقم فيقبل الارض ونعم عليه بما يقتضيه رأيه ثم يجزب بلاده التي كان فيها ويسيرها قاعاً صاففاً على قاعدة جده جنكزخان وكان المتولى لحرابها هو ذلك الملك واما عاص وقل ان وجد ذلك فلا يصح عليه غير ساعات معدودة ثم يحيط به القضاء المقدر ويحول بين رأسه وعنقه الصارم المشهور وتوجهت الملوك على اختلاف نواحيها وامتاع سلطانها وعظم مكانها الى غيابه فمنهم من آمنه وأعطاه فرماناً ورجعه الى بابه ومنهم من فعل به غير ذلك على ما يقتضيه البأساء التي أخبر عنها شيطان جده وابتدعها من عنده كل ذلك والخليفة غافل عما يراد به ثم تواترت الاخبار بوصول هولاكو الى اذربيجان بقصد العراق وكاتب صاحب الموصل لؤلؤ الخليفة يستنهضه في الباطن وما وسعه الا مداراة هولاكو في الظاهر وأرسل الخليفة نجم الدين البادراني رسولا الى الملك الناصر صاحب دمشق يأمره بمصالحة الملك المنز وأن يتفقا على حرب التتار فامتلأ أمر الخليفة وفيما بين ذلك تأتي الكتب الى الخليفة فان وصلت ابتداء الى الوزير لم يوصلها اليه وان وصلت الى الخليفة أطلع الوزير فيشطه ويشه حين يستصحه ثم دخلت سنة خمس وخمسين وسبائة وفيها مات الملك المنز أليك التركانى صاحب مصر وتسلطن بعده ولده الملك المنصور على بن أليك

وترودت رسل هولاء إلى بغداد وكانت القرايين منهم واصله إلى ناس بعد ناس من غير نحماس منهم في ذلك ولا خفية والناس في غفلة عما يراد بهم ليقتضى الله أمرا كان مفضولا ثم دخلت سنة ست وخسين وسبعمائة ذات العداية الدهياء والمصيبة الصماء وكان القان الاعظم هولاء قد قصد الايمون وهو معقل الباطنية الاعظم وبها المقدم علاء الدين محمد بن جلال الدين بن حسن الباطني المنتسب في مذهبه إلى الفاطميين السيديين فتوفي علاء الدين ونزل ولده إلى خدمة هولاء وسلم قلاعه فامنه ثم وردت كتب هولاء إلى صاحب الموصل لؤلؤ في تهيئة الاقامات والسلاح فاخذ يكتب الخليفة سرا وبهي لملم ما يريدون جهرا والخليفة لا يتحرك ولا يستيقظ فلما أوفى اليوم الموعد ونحقق أن السدم موجود جهز رسوله يمددهم باموال عظيمة ثم سير مائة رجل إلى الدربند يكونون فيه ويطالعونه بالاخبار فقتلهم التار أجمعين وركب السلطان هولاء إلى العراق وكان على مقدمته ناحورنوس وأقبلوا من جهة البر الغربي على دجلة فخرج عسكر بغداد وعليهم ركن الدين الدويدار فالتقوا على نحو مرحلتين من بغداد وانكسر البغداديون فاخنتهم السيوف وغرق بعضهم في الماء وهرب الباقيون ثم ساق ناحورنوس قزل القرية مقابل دار الخلافة وبينه وبينها دجلة وقصده هولاء إلى بغداد من جهة البر الشرقي ثم انه ضرب سورا على عسكره وأحاط ببغداد فاشار الوزير على الخليفة بمصانعتهم وقال أخرج أنا إليهم في تقرير الصلح فخرج وتوثق لنفسه من التار ورجع إلى المستعصم وقال ان السلطان يا مولانا أمير المؤمنين قد رغب في أن يزوجه بنته بابنك الأمير أبي بكر ويقيمك في منصب الخلافة كما أننى صاحب الروم في سلطنته ولا يؤثر إلا أن تكون الطاعة له كما كان أجدادك مع السلاطين السلجوقية وينصرف عنك بحبوشة فمولانا أمير المؤمنين يفعل هذا فان فيه حقن دماء المسلمين وبعد ذلك يمكننا أن نضل ما نريد والرأى أن نخرج إليه فخرج أمير المؤمنين بنفسه في طوائف من الاعيان إلى باب الطاغية هولاء كولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فانزل الخليفة في خيمة ثم دخل الوزير فاستدعى الفقهاء والامثال ليحضروا العقد فخرجوا من بغداد فضررت أعناقهم وصار كذلك يخرج طائفة بعد طائفة فتضرب أعناقهم ثم طلب حاشية الخليفة فضرب أعناق الجميع ثم طلب أولاده فضرب أعناقهم واما الخليفة فقبل انه طلبه ليلا وسأله عن أشياء ثم أمر به ليقتل فقبل لهولاء كولا هذا ان أريق دمه تظلم الدنيا ويكون سبب خراب ديارك فانه ابن عم رسول الله صلى الله

عليه وسلم وخليفة الله في أرضه فقام الشيطان المين المحكم نصير الدين الطوسي وقال يقتل ولا يراق دمه وكان التصير من أشد الناس على المسلمين فقبل ان الخليفة غم في بساط وقيل رفسوه حتى مات ولما جاؤا ليقبلوه صاح صريحة عظيمة وقتلوا أمراءه عن آخرهم ثم مدوا الجسر وبذلوا السيف بغداد واستمر القتل ببغداد بضعا وثلاثين يوما ولم ينج الا من اختفى وقيل ان هولاء كروا سر بعد ذلك بمد القتل فكانوا ألف ألف وثمانمائة ألف النصف من ذلك تسعمائة ألف غير من لم يعد ومن غرق ثم نودي بعد ذلك بالامان فخرج من كان مختبئا وقد مات الكثير منهم تحت الارض بأنواع من البلاء والذين خرجوا ذاقوا أنواع الهوان والذل ثم حفرت الدور وأخذت الدقائق والاموال التي لا تعد ولا تحصى وكانوا يدخلون الدار فيجدون الحديقة فيها وصاحب الدار يحلف أن له السنين العديدة فيها ما علم ان بها خيفة ثم طلبت النصارى ان يقع الجهر بشرب الخمر واكل اللحم الحنزير وأن يفعل معهم المسلمون ذلك في شهر رمضان فازم المسلمون بالفطر في رمضان واكل الحنزير وشرب الخمر ودخل هولاء كوا الى دار الخليفة راكبا لفته الله واستمر على فرسه الى أن جاء الى سدة الخليفة وهي التي تضاهل عندها الاسود ويتاوله سعد السعود كالستهزي بها واتته الحرم من بيت الخليفة وغيره وأعطى دار الخليفة لشخص من النصارى وأريقته الخمر في المساجد والجوامع ومنع المسلمون من الاعلان بالأذان فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم هذه بغداد لم تكن دار كفر قط وجري عليها هذا الذي لم يقع قط من منذ قامت الدنيا مثله وقتل الخليفة وان كان وقع في الدنيا أعظم منه الا أنه أضيف له هو ان الدين والبلاء الذي لم يختص بل عم سائر المسلمين وهذا أمر قدره الله تعالى فبسط له عزم هذا الخليفة ليقضى الله ما قدره ولقد حكى أن الخليفة كان قاعدا يقرأ القرآن وقت الاحاطة بسور بغداد فرمى شخصي من التار بسهم فدخل في شرفات المكان الذي كان فيه وكانت واحدة من بناءه بين يديه فاصابها السهم فوقعت ميتة ويقال كتب الدم على الارض اذا أراد الله أمرا سلب ذوى العقول عقولهم وان الخليفة قرأ ذلك وبكى وان هذا هو الحامل على أن أطاع الوزير في الخروج اليهم والله در ما فعلت زوجة أمير المؤمنين قيل ان هولاء كودعها لبواصها فشرعت تقدم له تحف الجواهر وأصناف الثقاس تشغله عما يرومه فلما عرفت تصميمه على ما عزم عليه اتفقت مع جارية من جوارها على مكيدة تخيلها وحيلة عقدتها فقلت لها اذا نزع ثيابك وأردت أن أفدك نصفين بهذا

السيف فظهرى جزعا عظيماً فانا إذ ذاك أقول لك افعلى أنت هذا بى فان هذا سيف من ذخائر أمير المؤمنين وهو لا يؤثر اذا ضرب به ولا يجرح شيئاً قلذا أنت ضربت بى فليكن الضرب بكل قواك على قس المقتل ثم جاءت الى هولاء وقالت هذا سيف الخليفة وله خصوصية وهو انه يضرب به الرجل فلا يجرحه الا اذا كان الضارب الخليفة ثم دعت الجارية وقالت أجرب بين يدي السلطان فيها فلما تايست الجارية السيف مصلتا والضرب آتياً صاححت صيحة عظيمة وأظهرت جزعا شديداً قتلت السيدة رضى الله عنها ويلاك أما علمت أنه سيف أمير المؤمنين مالك نخشيه أما تعرفينه خذيه واضرب بى به فاخذته ف ضربتها به فقدها نصفين وماتت وما ألت بمار ولا جعلت فراش ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم فراشا للكفار فتحسر هولاء وعلم أنها مكيدة وقد رأيت مثل هذه الحكاية جرى في الزمن الماضى لبض الصالحات راودها عن نفسها بعض الفاجرين كما حكى ذلك الدبوسى من الخفية في كتابه روضة الطماء ويحكى أن شخصا من أهل مصر قال كنت نائما حين بلغ خبر بغداد وأنا متفكر كيف فعل الله ذلك فرأيت في المنام قاتلا يقول لا تترض على الله فهو أعلم بما يفعل فاستيقظت واستغفرت الله تعالى وأما الوزير فانه لم يحصل على ما أمل وصار عندهم أخس من الذباب وندم حيث لا يتفقه الندم ويحكى انه طلب منه يوما شير فركب الفرس بنفسه ومضى يحصله لهم وهذا يشتمه وهذا يأخذ بيده وهذا يصفه بعد أن كانت السلطين تاتى فتقبل غبة داره والمساكر تمشى في خدمته حيث سار في ليله ونهاره وان امرأة رآته من طاق فقالت له يا ابن العلقمى هكذا كنت في أيام أمير المؤمنين نخجل وسكت وقد مات غنا بعد أشهر يسيرة ومضى الى دار مقبره ووجد ما عمل حاضرهم وأما ابن صلايا نائب أربل فان هولاء ضرب عنقه ثم جاءت رسل هولاء الى الملك الناصر صاحب الشام وصورة كتابه اليه يسلم سلطان ملك ناصر انه لما توجهنا الى العراق وخرج الينا جنودهم قتلناهم بسيف الله ثم خرج الينا رؤساء البلد ومقدموها فاعدمناهم أجمعين ذلك بما قدمت أيديهم وبما كانوا يكسبون وأما ما كان من صاحب البلدة فانه خرج الى خدمتنا ودخل تحت عبوديتنا فسألناه عن أشياء كذب فيها فاستحق الاعدام أجب ملك البسيطة ولا تقولن قلاعى المانسات ورجالى المقاتلات فساعة وقوفك على كتابنا نجعل قلاع الشام سماءها أرضا وطولها عرضا وأرسل كتابا في هذا المعنى ثم دخلت سنة سبع وخمسين وسبعمائة نزل على

أمد وبث الى صاحب ملردين يطلبه فجعل صاحبها يتملل بالمرض وأرسل أولاده  
وهداياه جبراً الى هولاءكو وأرسل في الباطن يستحث الملك الناصر على محاربة التار  
ثم عبر له جيش عظيم الى الفرات بعد ان استولى على حران والرها والجزيرة فجاء  
الخبر الى صاحب حلب فجعل الناس بها وعظم الحطب وعم البلاد ثم قاربوا حلب فخرج  
اليهم جماعة من عسكرها فهزمهم ونازل البلدة وقتلوا خلقاً كثيراً ثم رحلوا عنها  
طالبين اعزاز وكان المقدم على هذا الجيش أسموط بن هولاءكو ثم عبر هولاءكو  
الفرات بنفسه في المحرم سنة ثمان وخسين وسبائة ونزلت عساكره حلب وركبوا  
الاسوار من كل ناحية بعد ان تقبوا وخذقوا فهرب المسلمون الى جهة القلعة وبذلت  
التار السيف في العالم وامتلات الطرقات بالقتلى وبقي القتل والنهب والحريق الى رابع  
عشر صفر ثم نودي برفع السيف وأذن المؤذن يومئذ بالجامع وأقيمت الخطبة والصلاة  
ثم أحاطوا بالقلعة راحصوها وأرسل صاحب حلب الى الملك الناصر صاحب الشام  
يستخفه ووصل الخبر الى دمشق بأخذهم حلب فهرب الملك الناصر بعد ان كان  
جبي الاموال وجمع الجموع ونزل على برزة بساكر عظيمة ثم رأى العجز فهرب  
ووصلت رسل التار الى دمشق وقرى الفرمان بامان أهل دمشق وما حوالها وأما  
حماء فان صاحبها كان حضر الى برزة ليتجهز مع الملك الناصر فلما سمع أهل البلد في  
غيته باخذ حلب أرسلوا الى هولاءكو يسألون عطفه وسلموا البلد وهرب صاحب  
حماء مع الملك الناصر فسار نحو مصر فلما وصلا قضيأ تقدم صاحب حماء وهو الملك  
المنصور ودخل مصر وبقي الناصر في عسكر قليل فتوجهوا الى تيه بنى اسرائيل خوفاً  
من المصريين وأما التار فوصلوا الى غزة واستولوا على ما خلفهم وتسلموا قلعة دمشق  
وجعلوا بها نائباً ثم تفرقوا في بلاد الشام يفعلون ما يختارون وطافوا في دمشق برأس  
الملك الكامل الشهيد صاحب ميفارقين وقد كانوا حاصروه سنة ونصف وما زال  
ظاهراً عليهم الى أن في أهل البلد لفناء الاقوات ثم سار الناصر وأخوه وحاشيته الى  
هولاءكو وكان جاء كتاب هولاءكو قبل وصوله الى دمشق فقرأه بدمشق وصورة  
أما بعد فبحن جنود الله بنا يتقم بمن عتا ونحبر وطفى وتكبر ونحن قد أهلكتنا البلاد  
وأبدنا العباد وقتلنا النساء والاولاد فاليها الباقون أنتم بمن مضى لاحقون وأياها الغافلون  
أنتم اليهم تساقون ونحن حيوش المهلكة لا حيوش المملكة مقصودنا الانتقام وملكتنا  
لا يرام ونزيلنا لا يضام وعدنا في ملكنا قد اشتهر ومن سيوقا أين المفر ولا مفر لهارب

ولنا البسطان الثرى والماء ذلت لهيتا الاسود واصبحت في قبضتنا الامراء والحلفاء  
ونحن اليكم صائرون ولكم الحرب وعلينا الطلب

سلم لى اى دين تدانث وأى غريم للتقاضى غريمها

دمرنا البلاد وأهيننا الاولاد وأهلكنا العباد وأذقناهم العذاب وشمخت الثمارى  
بدمشق وصاروا يرفعون الصليب ويمرون به في الاسواق وأحترمهم يرشونه على  
المساجد والمصلين ومن رأى الصليب ولا يقوم له عاقبه وأما المصريون فاتهم سلطتوا  
الملك المظفر قطر واجتمعوا وطلبوا شيخ الاسلام عز الدين بن عبد السلام وحضر اليهم  
بيبرس البندقدارى يحثهم ويهون عليهم

ياض بالاصل

عبد الغفار بن عبد الكريم بن عبد الغفار القزوينى رحمته الله الشيخ الامام نجم الدين  
صاحب الحاوى الصغير والباب وشرح الباب المسمى بالمعجابه وله أيضا كتاب في الحساب  
كان أحد الاثمة الاعلام له اليد الطولى في الفقه والحساب وحسن الاختصار اجازته  
عفيفة اليارقانية من أصحابه وكان من الصالحين أرباب الاحوال والكرامات حكى لى الشيخ  
قطب الدين محمد بن أسفنديار دىلى أعاد الله علينا من بركته انه اتفق حج الشيخ شهاب  
الدين السهروردى بعد ما أضر في العام الذى حج فيه عبد الغفار القزوينى ولم يكن  
يعرفه فقال الشيخ شهاب الدين لجماعته أشم هنا رائحة رجل ووصفه فكشفوا خبره  
فوافوه وهو يكتب في الحاوى وقد أضاء له نور في الليل يكتب عليه فقالوا له ان  
الشيخ يطلبك قال فلما حضر الى الشيخ شهاب الدين قال له ما تكتب قال أصنف  
هذا الكتاب ووصف له الحاوى فقال له الشيخ شهاب الدين أسرع وعجل ونجز هذا  
الكتاب وقارقه قليل للشيخ في هذا فقال ان أجله قد دنا فاحبب ان يفرغ من هذا  
الكتاب قبل أن يموت فكان كذلك مات بعد فراغه يسير وحكى أيضا الشيخ  
قطب الدين أن عبد الغفار كان معروفا بين أهل قزوين بانه اذا كتب في الليل نفض له  
أصابه فيكتب عليها (قلت) وأضاءه النور لأهل قزوين وقت التصنيف وغيره كرامة  
ذكرناها في ترجمة الرافعى وفي ترجمة والده الرافعى وفي ترجمة هذا رحمه الله عليهم  
أجمعين توفي في المحرم سنة خمس وستين وستائة

عبد القادر بن داود بن أبى نصر رحمته الله واسمه محمد بن القادر أبو محمد من أهل واسط  
تفقه على أبى الصلاء بن البوقى والحيز البندادى والشيخ نجر الدين البوقانى وكان  
خير أديبا أثنى عليه ابن النجار كثيرا وقال كانت له معرفة تامة بمذهب الشافعى أصولا

وفروعا وله يد بأسطة في الفرائض والحساب ومعرفة حسنة بالادب وكان من الورع والزهادة والديانة والمرواة والتواضع على طريقة عرف بها واشتهرت عنه سمعت منه شياً في الحديث وتوفي في شهر ربيع الآخر سنة تسع عشرة وسبعمائة  
 ✽ عبد القادر بن أبي عبد الله محمد بن الحسن ✽ شرف الدين أبو محمد بن البغدادى المصرى رحل من الشام في الصبا وسكن القاهرة وتفق بها على الشيخ شهاب الدين الطوسى بعد ان تفقه بدمشق على قطب الدين النيسابورى وسمع من الحافظ ابن عساكر ودرس بالقطيية بالقاهرة وروى عنه الحافظ عبد العظيم وقال كان فقيها حسناً من أهل الدين والعفاف طارحاً للتكاف مقبلاً على ما يعبه توفي في الثانى والعشرين من شعبان سنة أربع وثلاثين وسبعمائة

✽ عبد الكافي بن عبد الملك بن عبد الكافي بن على ✽ القاضى الخطيب جمال الدين أبو محمد الربيعى الدمشقى ولد سنة اثنى عشرة وسبعمائة وسمع من ابن الصلاح وابن الزبيرى وابن التى وطائفة سمع منه الحافظ تلم الدين البرزالى والقاضى ابو مسلم الحيسى وآخرون وكان فقيها فاضلاً ناب في القضاء مدة ثم ترك ذلك واقتصر على الخطابة بالجامع الاموى والامامة مات في سلخ جادى الاول سنة تسع وثمانين وسبعمائة  
 ✽ عبد الكريم بن محمد بن عبد الكريم بن الفضل بن الحسن القزوينى ✽ الامام الجليل أبو القاسم الرافعى صاحب الشرح الكبير المسمى بالعزيز وقد تورع بعضهم عن اطلاق لفظ العزيز مجردا على غير كتاب الله فقال الفتح العزيز في شرح الوجيز والشرح الصغير والمحرر وشرح مسند الشافعى والترتيب والامالى الشارحة ✽ على مفردات الفاتحة وهو ثلاثون مجلساً أملاها أحاديث بإسانيده عن أشياخه على سورة الفاتحة وتكلم عليها وقد وقفنا على هذه التصانيف كلها وله كتاب الايجاز في أخطار الحجاز ذكر أنه أوراق يسيرة ذكر فيها مباحث وفوائد خطرت له في سفره الى الحج وكان الصواب أن يقول خطرات او خواطر الحجاز ولله قال ذلك والخطا من التأفل وكتاب الحمود في الفقه لم يتم ذكر لى انه في غاية البسط وانه وصل فيه الى أنشاء الصلاة في ثمان مجلدات (قلت) وقد أشار اليه الرافعى في الشرح الكبير في باب الحيض أظنه عند الكلام في المتحيرة وكفاء بالفتح العزيز شرفاً فلقد علا به غنان السماء مقدارا وما أكنى فانه الذى لم يصنف مثله في مذهب من المذاهب ولم يشرق على الامة كنهياته في ظلام الغياهب كان الامام الرافعى متضلعا في علوم الشريعة تفسيرا وحديثا



وأصولا مترفعا على أبناء جنسه في زمانه قلاويعنا وإرشادا وتحصيلا وأما الفقه فهو فيه عمدة المحققين وأساس المصنفين كالما كان الفقه ميتا فاحياه وأنشره وأقام عماده بعدما أماته الجهل فاقبره كان فيه بدرا يتوارى عنده البدر اذا دارت في دائرته والشمس اذا صمها أوجها وجودا لا يلحقه الجواد اذا سلك طرقا ينقل فيها أقوالا ويخرج أوجها فكانما عناء البحرى بقوله

واذا دجت أفلامه ثم انتحت برقت مصابيح الدجا في كتبه  
فاللفظ يقرب فهمه في بدمه فينا ويبعد نيله في قربه  
حكم سحابتها حلال بيانه هطالة وقلبيها في قلبه  
فالروض مختلف بمجرة نوره وياض زهرته وخضرة عشبه  
وكانها والسمع معقود بها شخص الحبيب يدا لمن محبه

وكان رحمه الله ورعا زاهدا تقيا طاهرا الذيل مراقبا لله له السيرة المرضية الزكية والكرامات الباهرة سمع الحديث من جماعة منهم أبوه وأبو حامد عبد الله ابن أبي الفتوح بن عمر العمراني والخطيب أبو نصر حامد بن محمود الماوراء التهرى والحافظ أبو الملاء الحسن بن أحمد الطار الهمداني ومحمد بن عبد الباقي بن البطي والامام أبو سليمان أحمد بن حنويه وغيرهم وحدث بالاجازة عن أبي زرعة المقدسي وغيره روى عنه الحافظ عبد العظيم المنذرى وغيره قال ابن الصلاح أظن اني لم أر في بلاد العجم مثله (قلت) لاشك في ذلك وقال النووي الرافعي من الصالحين المتسكنين كانت له كرامات كثيرة وقال ابو عبد الله محمد بن محمد الاسفرايني هو شيخنا امام الدين وناصر السنة كان أوجد عصره في العلوم الدينية أصولا وفروعا مجتهد زمانه في المذهب فريد وقته في التفسير كان له مجلس يقرون للتفسير ولتسميع الحديث ونقلت من خط الحافظ صلاح الدين خليل بن كيكلدى الملائي نقلت من خط الحافظ علم الدين أبي محمد القاسم بن محمد البرزالي نقلت من خط الشيخ الامام تاج الدين ابن الفركاح ان القاضي شمس الدين بن خلكان حدثه أن الامام الرافعي توفي في ذى القعدة سنة ثلاث وعشرين وسبائة وأن خوارزم شاه يعني جلال الدين غزا الكرج بتغليس في هذه السنة وقتل فيه بنفسه حتى جمد الدم على يده فلما مر بقزوين خرج اليه الرافعي فلما دخل اليه أكرمه أكراما عظيما فقال له الرافعي سمعت انك قاتلت الكفار حتى جمد الدم على يدك فاحب أن يخرج الي يدك لاقبلها فقال له السلطان

بل أنا أحب أن أقبل يدك قبيل السلطان يده ونحادثنا ثم خرج الشيخ وركب دابته  
وسار قليلا فمئرت به الدابة فوقع فتأذت يده التي قبلها السلطان فقال الشيخ سبحان  
الله لقد قبل هذا السلطان يدي فحصل في نفسي شيء من العظمة فوقبت في الوقت  
بهذه العقوبة سمعت شيخنا شمس الدين محمد بن أبي بكر بن النقيب يحكي أن الرافي  
فقد في بعض الليالي ما يسرجه عليه وقت التصنيف فاضاءت له شجرة في يده أخبرنا  
أبو عبد الله الحافظ بقرائتي عليه أخبرنا اسحاق بن ابراهيم المقرئ أخبرنا عبد العظيم  
ابن عبد القوي الحافظ حدثنا الشيخ الصالح أبو القاسم عبد الكريم بن محمد القزويني  
لفظا بمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرنا أبو زرعة أذنا وكتب الى أبو طاهر  
ابن سيف عن المنذري أخبرنا الرافي لفظا (ح) وقرأت على أبي عبد الله وأبي العباس الحافظين  
أخبركما عبد الحالق القاضي أخبرنا ابن قدامة أخبرنا أبو زرعة أخبرنا المقومى اجازة  
ان لم يكن سمعا أخبرنا أبو القاسم الخطيب أخبرنا القطان أخبرنا ابن ماجه حدثنا  
اسماعيل بن راشد حدثنا زكريا بن عدي حدثنا عبيد الله بن عمرو عن عبد الكريم عن عطاء  
عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة في مسجدى أفضل من ألف  
صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام أفضل من ألف  
صلاة فيما سواه قال الحافظ عبد العظيم صوابه بن أسد وهذه فوائد من أمالي الرافي  
قال في قوله صلى الله عليه وسلم ان لله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدا من أحصاها  
دخل الجنة انما قال مائة الا واحدا ثلاثا يتوهم انه على التقريب وفيه فائدة رفع الاستثناء  
فقد يشبه في الخط تسعة وتسعون بسبعة وسبعين روى بسنده الى أبي عبد الله المغربي من  
ادعى المبودية وله مراد باق فهو كاذب في دعواه انما تصح المبودية لمن أفنى مراداته  
وقام بمراد سيده ولا يكون له اسم سوى به غير المبودية اذا دعى به أجاب ولا يجب  
الا من يدعو بالمبودية ثم أنشأ يقول

يا عمرو نادى عند أسماء يرفه السامع والراء

لا تدعى الا يا عبدها لانه أشرف أسماء

ثم أنشد الرافي لنفسه

سمي بما شئت وسم جبهتي باسمك ثم اسم باسماء

فسمي عبدك أنقره ويستوى عرشى على الماء

وأنشد لنفسه أيضا

ان كنت في السر فاحمدن جاك به      فليس حقا قضى لكنه الجود  
او كنت في السر فاحمدك كذلك اذ      ما فوق ذلك مصروف ومردود  
وكيفما دارت الايام مقبلة      وغير مقبلة فالحمد محمود  
وقال اعلم ان الناس في الرضا ثلاثة أقسام قوم يحسون بالبلاء ويكرهونه ولكن  
يصبرون على حكمه ويتركون تدبيرهم ونظرهم حباله تعالى لان تدبير العقل لا ينطبق  
على رسوم الحجة والهوى قال فائلمهم

لن يضبط العقل الا ما يديره      ولا ترى في الهوى للعقل تدبيرا  
كن محسنا اومسيئا وابقي الى ابد      وكن لدى على الحالين مشكورا  
وقوم يضمنون الى سكن الظاهر سكن القلب بالاجتهاد والرياسة وان اتى البلاء على  
أنفسهم بل يستعذبون بلابايم كأنهم لا يأسون من الدنيا اذا قتلوا ولذلك قال ذو النون المصري  
الرجاء سرور القلب بمروور القضاء وقالت رابعة انما يكون العبد راضيا اذا سرته البلية كما  
سرته النعمة وقوم يتركون الاختيار ويوافقون الاقدار فلا يبقى لهم تلذذ ولا استعذاب  
ولا راحة ولا عذاب قال أبو الشيعس وأحسن

وقب الهوى بي حيث أنت فليس لي      متأخر عنه ولا متقدم  
أجد الملاحة في هواك لذينة      حبا لذكرك فليمنى اللوم  
أشبهت أعدائي فصرت أحبهم      اذ كان حظي منك حظي منهم  
وأهنتني فاهنت نفسي عامدا      ما من يهون عليك ممن يكرم  
قال في الاملاء على حديث عائشة كان صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلاة بالتكبير  
والقراءة بالحمد لله رب العالمين حمل الشافعي ذلك فيما نقله أبو عيسى الترمذي وغيره على  
التعبير عن السورة يذكر أولها بعد آية التسمية المشتركة كما يقال قرأت طه ويس ثم قال  
هذا الاستدلال بمعنى استدلال الخصوم على أنها ليست من القرآن بهذا الحديث لا يتضح  
على قول من يذهب الى ان التسمية في أوائل السور ليست من القرآن لان المبراد من  
قوله يستفتح القراءة قراءة القرآن لا مطلق القراءة وحينئذ فلا فتاح بالحمد لله رب العالمين  
لا ينافي قراءة البسملة أولا كما لا ينافي قراءة التمود ودعاء الاستفتاح قال الرافي سئل  
من أشرف قلبه ونور بصيرته على الضياع ان يستغث بالرحمن رجاء أن يتدارك أمره  
بالرحمة والاصطناع ويتضرع بما أنشد عبد الله بن الحسن الفقير  
لوشئت داويت قلبا أنت مسقمه      وفي يدك من البلوى سلامته

ان كان يجهل ما في القلب من حرق فدمع عيني على خددي علامته  
ثم روى بسنده ان سمون كان جالسا على الشط ويده قضيب فضرب به فخذة وساقه  
حتى تبدد لحمه وهو يقول

كان لي قلب أعيش به ضاع مني في قلبه  
رب قارده على فقد ضاق صدري في تطلبه  
وأغث ما دام بي رمق يا غياث المستغيث به

وروى عن مسرور الخادم قال لما احتضر هارون أمير المؤمنين أمرني ان آتيه باكفائه  
فأتيته بها ثم أمرني فحفرته له قبره ثم أمر فحمل اليه وجعل يتأمله ويقول ما أغنى عني  
ما لي به هلاك عني سلطانيه ثم أنشد الرافعي لنفسه

الملك لله الذي عنت الوجوه له وذلت عنده الارباب  
متفرد بالملك والسلطان قد خسر الذين يجادلوه وخابوا  
دعهم وزعم الملك شأن غرورهم فيعلمون غدا من الكذاب

وقال في قوله صلى الله عليه وسلم انه ليغان على قلبي فاستغفر الله في كل يوم مائة مرة  
م كان يتوب النبي صلى الله عليه وسلم وعلام قد يحمل الفين في قلبه افرق الناس فيه  
فرقتين فرقة انكرت الحديث واستغظمت ان يغاث قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حتى يستغفر مما أصابه وعلى ذلك جرى ابو نصر السراج صاحب كتاب الجمع في التصوف  
فروى الحديث وقال عقبه هذا حديث منكر وانكر علماء الحديث استنكار السراج  
وقالوا الحديث صحيح وكان من حق ان لا يتكلم فيما لا يعلم والمصححون له فحزبوا فخرج من  
تفسيره متحرجون عن شعبة سألت الاصمعي ما معنى ليغان على قلبي فقال عن يروي  
ذلك قلت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو كان عن غير قلب النبي صلى الله عليه وسلم  
فسرته لك وأما قلب النبي صلى الله عليه وسلم فلا أدري فكان شعبة يتعجب منه وعن  
الجبدي لولا انه حال النبي صلى الله عليه وسلم لتكلمت فيه ولا يتكلم على حال الامن كان  
مشرفا عليها وجلت حاله ان يشرف على نهايتها أحد من الخلق \* ونمى الصديق رضى  
الله عنه مع علو مرتبته ان يشرف عليها فمنه ليتنى شهدت ما استغفر منه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فهذه طريقة للمصححين وتكلم فيها آخرون على حسب ما انتهى  
اليه فهمهم ولهم منها جان أحدهما حل الفين على حالة جبيلة ومرتبة عالية احتص  
بها النبي صلى الله عليه وسلم والمراد من استغفاره خضوعه وإظهار حاجته الى ربه او

ملازمته للعبودية ومن هؤلاء من نزل الفين على السكينة والاطمئنان وعن أبي سعيد الخراز الثين شيء لا يجده الا الانبياء واكابر الاولياء لصفاء الاسرار وهو كالنبي الرقيق الذي لا يدوم والثاني حمل الفين على عارض يطراً غيره أكمل منه فيادى الى الاستغفار اعراضاً وعلى هذا كثرت التنزيلات والتأويلات فقد كان سبب الفين النظر في حال الامة واطلاعه على ما يكون منهم فكان يستغفر لهم وقيل سببه ما يحتاج اليه من التبليغ ومشاهدة الخلق فيستغفر منه ليصل الى صفاء وقته مع الله وقيل ما كان يشغله من تمادى قريش وطفيلانهم وقيل ما كان يجد في نفسه من حجة اسلام أبى طالب وقيل لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم مترقياً من رتبة الى رتبة فكلما رقى درجة والتفت الى ما خلفها وجد منها وحشة لقصورها بالاضافة الى التي انتهى اليها وذلك هو الثين فيستغفر الله منها وهذا ما كان يستحسنه والذى رحمه الله ويقرره انتهى كلام الرافعى ثم أنشد لفيريه والله ما سهرى الا لبعدهم ولو أقاموا لما عذبت بالسهر عهدي بهم ورداء الوصل يشملنا والليل أطوله كاللمح بالبصر والآن ليلي اذا ضنوا بزورهم ليل الضرير قومى غير منتظر

وهذه فوائد من شرح المسند للرافعى ذكر فيه أن الأفضل لمن شيع الجنازة ان يكون خلفها بالاتفاق والذي أوقعه في ذلك الخطأى فانه كذلك قال وقد ذكر الرافعى نفسه في شرحه أنه يكون أمامه واحكى ما سبق رواية عن أحمد ومن شعر الرافعى مما ليس في الامالى أنشدنا قاضى القضاة جلال الدين محمد بن عبد الرحمن القزوينى في كتابه عن والده عن أبى القاسم الرافعى رحمه الله أنه أنشده لنفسه

تنبه لحق أن يطول بحسرة تلهف من يستغرق العمر نومه  
وقد نمت في عصر الشبية غافلاً فهب نصيح الشيب قد جاء يومه

وهذه تنبيهات مهمة تتعلق بالرافعى تنبيه اشتر على لسان الطلبة أن الرافعى لا يصحح الا ما كان عليه اكثر الاصحاب وكأنهم أخذوا ذلك من خطبة كتابه المحرر ومن كلام صاحب الحاوى الصغير واشتد نكير الشيخ الامام الوالد رحمه الله تعالى على من ظن ذلك وبين خطأ في كتاب الطوالع المشرقة وغيره ولخصت أنا كلامه فيه في كتاب التوشيح ثم ذكرت أما كن رجح الرافعى فيها ما أعرف أن الاكثر على خلافه وما أنا أعد ما يحضرني من هذه الاماكن منها الجلوس بين السجدين هل هو ركن طويل او قصير فيه وجهان أحدهما أنه طويل قال الرافعى حكاه امام الحرمين

عن ابن سريج والجمهور والثاني انه قصير قال الرافعي وهذا هو الذي ذكره الشيخ أبو محمد في الفروق وتابعه صاحب التهذيب وغيره وهو الاصح انتهى ولعل الرافعي ينازع الامام في كون الجمهور على انه طويل ومنها في صلاة الخوف اذا دمي السلاح الذي يجعله المصلي وعجز عن القائه أمسكه وفي القضاء حيثئذ قولان قال الرافعي قتل الامام عن الاصحاب انه يقضى وقال الثوري ظاهر كلام الاصحاب القطع به قال الرافعي والا قيس انه لا يقضى وواقفه الشيخ الامام ومنها ذكر ان الاكثر لا سيما المتقدمين على تجويز النظر الى الاجنبية واقتضى كلامه

ياض كثير

عنه بن محمد بن أبي محمد بن أبي علي الكردى الحيدى تفقه بلوصل على غير واحد ثم رحل الى أبي سعد بن أبي عسرون وتفقه عليه وقدم مصر فولى قضاء دمياط ثم ناب في القاهرة عن قاضي القضاة عبد الملك الماراني ودرس بالمدرسة السيفية وبالجامع الاقمر ثم حج وجاور الى أن مات في ربيع الاول سنة ست وعشرين وستمائة

عرفه بن علي بن الحسن بن حدوده أبو المكارم البندنجي يعرف بابن بسله اللبني نسبة الى اللبني لانه اقام سنتين يتغذى باللبن ولا يأكل الخبز وكان رجلاً صالحاً عاش سبعاً وسبعين سنة تفقه بنظامية بغداد ومحب أبا التجيب السهروردي وسمع من أبي الفضل الارموي وعبد الصبور الهروي توفي سنة اثنين وستمائة

علي بن الخطاب بن مقلد أبو الحسن الضرير تفقه على أبي القاسم بن فضلان وأبي علي بن الربيع وكان من أهل واسط وسمع ببغداد أبا الفتح بن شاتيل وقيل كان يقرأ في رمضان تسعين ختمة وفي باقى السنة في كل يوم ختمة وقد أقبلت عليه الدنيا آخر عمره وجالس الامام المستنصر بالله أمير المؤمنين وذكر ابن التجار انه برع في المذهب والخلاف والاصول وقال سألته عن مولده فقال في آخر سنة ستين او اول سنة احدى وستين وخمسمائة قال وتوفي في شعبان سنة تسع وعشرين وستمائة

علي بن روح بن احمد بن الحسن بن عبد الكريم التهرواني أبو الحسن المعروف بابن الفيرى تفقه على أبي التجيب السهروردي وناب عن أبي محمد الجوالقي توفي في شهر رمضان سنة خمس عشرة وستمائة

علي بن عقيل بن علي بن هبة الله بن الحسن بن علي الفقيه أبو الحسن بن الحبوبى التلمبي الدمشقي المحدث امام مشهد على داخل جامع بني أمية ولد سنة سبع وثلاثين وخمسمائة

(علي بن علي بن سعيد بن الجيس) بضم الجيم بعدها نون مفتوحة ثم آخر الحروف ساكنة ثم سين مهملة تصغير جنس من أهل ميفارقين ولد بها بعد الأربعين وخمسة وثقته ببرز علي ابن أبي عمرو الفقيه وسمع بها من محمد بن أسعد الطائري وقدم بغداد فسمع من أبي زرعة المقدسي ومحب أبا التجيب وعلق الخلافة عن يوسف الدمشقي واستوطن بغداد وتولى إعادة النظامية وناب في الحكم ثم عزل نفسه ودرس بمدرسة أم الناصر لدين الله قال ابن التجار كان أحفظ أهل زمانه لمذهب الشافعي سديد الفتاوى غزر الفضل توفي يوم عرفة سنة اثنتين وستة

(علي بن القاسم بن علي بن الحسن بن هبة الله بن عساكر) الفقيه أبو القاسم ابن الحافظ أبي محمد بن الحافظ الكبير ولد في ربيع الآخر سنة إحدى وثمانين وخمسة وسمع من بركات بن إبراهيم الخشوعي وأبي المواهب ابن مصري وزيد بن الحسن الكندي وعبد الملك بن زيد بن ياسين الدولمي وأبيه الحافظ أبي محمد القاسم وإسماعيل الحاروي والمؤيد الطوسي وأبي روح رحل إليهما وعنى بالحديث أتم عناية خرج لنفسه أربعين حديثا وحدث بها سنة ست مائة فسمع من جماعة من شيوخه قال شيخنا الذهبي وهو آخر من رحل إلى خراسان من المحدثين وقد خرج للكندي ولابن الحرستاني وجماعة وكان ذكيا فاضلا حافظا نبلا مجتهدا في الطلب ثقفا على خاله الامام الكبير نضر الدين أبي منصور عبد الرحمن أدركه أجله ببغداد بعد عوده من خراسان من أثر جراحات به من الحرامية في ثالث عشر جمادى الاولى سنة ست عشرة وست مائة (علي بن محمد بن عبد الصمد) أبو الحسن الهمداني الشيخ علم الدين السخاوي المصري شيخ القراء بدمشق ولد سنة ثمان أو تسع وخسين وخمسة وسمع من السافى وأبي الطاهر بن عوف وأبي الحيوش عساكر بن علي وأبي القاسم البوصيري وإسماعيل ابن ياسين وابن طبرزد والكندي وحنبعل وغيرهم روى عنه الشيخ زين الدين الفارقي وخاق وكان قد لازم الشاطبي وأخذ عنه القراءات وغيرها وكان فقيها يفتي الناس وإماما في النحو والقراءات والتفسير قصده الخلق من البلاد لآخذ القراءات عنه وله المصنفات الكثيرة والشعر الكثير وكان من أذكاء بني آدم ذكره العماد الكاتب في كتاب السيد والذيل وذكر أنه مدح السلطان صلاح الدين بقصيدة منها

بين الفوادين من صب ومحبوب يظل ذو الشوق في سدى وقريب

وهي طويلة أورد العماد منها قطعة ومن الغريب أن هذا السخاوي مدح الشيخ رشيد

الدين الفارقي بقصيدة مطلعها

فاق الرشيد فأمت بحجره الامم      وصد عن جعفر ورد له أمم  
وبين وفاة الممدوحين أكثر من مائة سنة ولا أعلم لذلك نظيراً توفي السخاوي في ثاني  
عشر جمادى الآخرة سنة ثلاث وأربعين وستائة  
(على بن محمد بن علي بن المسلم بن محمد)

(على بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الجزري ابن الاثير) الحافظ المؤرخ صاحب  
الكامل في التاريخ لقبه عز الدين وهو أخوالاخوان الحدث اللغوي مجد الدين صاحب  
التهية وجامع الاصول والوزير الاديب ضياء الدين صاحب المثل السائر ولد بالجزيرة  
العمرية سنة خمس وخسين وخمسمائة ونشأ بها ثم تحول بهم والدهم الى الموصل  
سمع من خطيب الموصل أبي الفضل ومن أبي الفرج يحيى الثقفي ومسلم بن علي السنجي  
ويغداد من عبد المؤمن بن كليب ويعيش بن صدقة الفقيه وعبد الوهاب بن سكتة  
وأقبل في أواخر عمره على الحديث وسمع العالي والتازل حتى سمع لما قدم دمشق  
من أبي القاسم بن صصري ووزن الامناء روى عنه الزينبي والشهاب القوصي والمجدبان  
أبي جرادة والشرف ابن عساكر وسفر القضاء وهما من أشياخ شيوخنا وغيرهم  
ومن تصانيفه مختصر الانساب لابن السمعاني وكتاب حافل في معرفة الصحابة اسمه  
أسد الغابة وشرع في تاريخ الموصل قال ابن خلكان كان يته بالموصل مجمع الفضلاء  
اجتمعت به بحلب فوجده مكمل في الفضائل والتواضع وكرم الاخلاق توفي في رمضان  
سنة ثلاثين وستائة

ع على بن محمود بن علي أبو الحسن الشهرزوري ✽ شمس الدين الكردى مدرس  
القيصرية بدمشق وأبو مدرسيها قال الذهبي شيخ فقيه امام عارف بالذهب موصوف  
بجودة الثقل حسن الديانة قوى النفس ذو هية ووقار بنى الامير ناصر الدين القيصرى  
مدرسته بالخرميين بدمشق وفوض تدريسها اليه والى أولى الاهلية من ذريته وقد  
ناب في القضاء عن ابن خلكان وتكلم بدار العدل بحضرة الملك الظاهر عندما حاط  
على القوطة فقال الماء والكلا والمرعى لله لا يملك وكل من يده ملك فهو له فبهت السلطان  
لكلامه وافضل الامر على هذا المعنى توفي في شوال سنة خمس وسبعين وستائة  
ع على بن هبة الله بن سلامة بن المسلم بن أحمد بن علي اللخمي ✽ الفقيه الورع  
بهاء الدين ابن الجيزى نسبة الى الجيز بضم الحيم ثم الميم المشددة المفتوحة ثم آخر



الحروف الساكنة ثم الزاى وهو شجر معروف بالديار المصرية ولد يوم عيد الاضحى سنة تسع وخمسين وخمسة مئى بمصر وحفظ القرآن العزيز وهو ابن عشر سنين أو أقل ورحل به أبوه فسمع بدمشق من أبى القاسم ابن عساكر في سنة ثمان وستين مئى البخارى بفوت قليل ورحل مع أبيه الى بغداد فقرأ بها القراءات العشر على أبى الحسن على بن عساكر البطائنى بكتابه الذى صنفه في القراءات وقرأ القراءات العشر أيضاً على الامام قاضى القضاة شرف الدين ابن أبى عصرون وسمع الحديث بغداد من شهادة الكتابة وعبد الحق اليوسفى وأبى شاذى يحيى السقلاطونى وغيرهم وبالإسكندرية من أبى طاهر السلفى وتفرّد عنه بأشياء ومن أبى طاهر بن عوف وأبى طالب أحمد بن المسلم التوخى وبمصر من ابن برى والشاطبى وقرأ عليه مدة ختمت بعض الروايات قال شيخنا الذهبى ولا نعلم أحداً سمع من السلفى وابن عساكر وشهادة سواهما إلا الحافظ عبد القادر بن عبد الله (قلت) وفي سماع عبد القادر من الحافظ ابن عساكر ما لا يخفى روى عنه خلق من أهل دمشق وأهل مكة وأهل مصر منهم الزكيان المتذرى والبرز الى وابن التجار والدمياطى وابن دقيق العيد وأبو الحسين اليونى والقاضى تقي الدين سليمان وخلائق وأخذ الفقه عن ابن أبى عصرون بالشام وعن أبى اسحاق العراقى والشيخ شهاب الدين الطوسى بمصر وأكمل قراءة المذهب على ابن أبى عصرون وكان ابن أبى عصرون قد قرأ على الفارقى عن المصنف وكان الفقيه بهاء الدين خطيب الجامع بالقاهرة ومدرس الديار المصرية وشيخها ورئيس العلماء بها درس وأفنى دهره وكان كبير القدر رفيع الجاه وافر الحرمة معظماً عند الخاص والعام وخرجت له مشيخة حدث بها أخبرنا بها الحافظ أبو العباس بن المظفر بقراءته عليه أخبرنا شيخ الاسلام تقي الدين بن دقيق العيد عنه قال أبو الحسن ابن الجبىزى ألبسى شيخى ابن أبى عصرون الطليسان وشرفنى به على الاقران وكتب لى لما نبت عندى علم الولد الفقيه الامام بهاء الدين أبى الحسن على بن أبى الفضائل وفقه الله ودينه وعدالته رأيت تميزه من بين أبناء جنسه وتشريفه بالطليسان والله يرزقنا القيام بحقه وكتبه عبد الله بن محمد بن أبى عصرون وكان قد قرأ على ابن أبى عصرون القراءات العشر بما تضمنه كتاب الایجاز لابی یاسر محمد بن علی المقرئ الحملى قال شيخنا الذهبى وهو آخر تلامذة أبى سعد فى الدنيا والعجب من القراء كيف لم يزدحوا عليه ولا تنافسوا فى الأخذ عنه فإنه كان أعلى اسناداً من كل أحد فى

زمانه توفي في يوم الخميس رابع عشر ذى الحجة سنة تسع وأربعين وستمائة بمصر وقد كمل التسعين قال ابن القليوبى حضرت دفنه وكان مشهدا عظيما قل أن شهد مثله وكان هناك قارى يعرف بابن أبى البركات حسن الصوت جيد القراءة فقرأ عند قبر الفقيه بهاء الدين بعد تسوية التراب عليه ان هو الا عبد أنصنا عليه الآيات التى في سورة الزخرف وقرأ بالشاذ في قوله وأنه لمعلم للساعة بفتح العين واللام والله لكأن الآيات نزلت فيه لما مثله الناس من أن موت العلماء من أعلام الساعة واشراطها ثم قال عقب ذلك أخبرنى شيخى وسيدى ساكن هذا الضريح الى آخر ما ذكره من نموته وسنده المتصل برسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الله لا ينزع العلم انزاعا وانما ينزعه قبض العلماء الحديث بطوله فكان من البكاء والتعجب الكثير أمر غريب أشهى

(على بن يوسف بن عبد الله بن بندار)

﴿على بن أبى الحرم القرشى﴾ الشيخ علاء الدين بن النفيس الطبيب المصرى صاحب التصانيف الفائقة وله في الطب الموجز وشرح الكلبيات وغيرهما كان فقها على مذهب الشافعى صنف شرحا على التنبيه وصنف في الطب غير ما ذكرنا كتابا سماه الشامل قيل لو تم لكان ثلاثمائة مجلد تم منه ثمانون مجلدة وكان فيما يذكر أغلب تصانيفه من ذهنه وصنف في أصول الفقه وفي المنطق وبالمجلة كان مشاركا في فنون وأما الطب فلم يكن على وجه الارض مثله قيل ولا جاء بعده ابن سينا مثله قالوا وكان في العلاج أعظم من ابن سينا وكان شيخه في الطب الشيخ مذهب الدين الدخوار توفي في حادى عشر ذى القعدة سنة تسع وثمانين وستمائة عن نحو ثلاثين سنة وخلف مالا كثيرا ووقف كتبه وأملاكه على المارستان المتصورى

﴿على بن أبى على بن محمد بن سالم التلمبى﴾ الامام أبو الحسن سيف الدين الآمدى الاصولى المتكلم أحد أذكاء العالم ولد بعد الحسين وخمسمائة يسير بمدينة آمد وقرأ بها القرآن وحفظ كتابا في مذهب أحمد بن حنبل ثم قدم بغداد فقرأ بها الترات أيضا وفقه على أبى الفتح ابن البلى الحلى وسمع الحديث من أبى الفتح ابن شاذل ثم انتقل الى مذهب الشافعى ومحب أبى القاسم بن فضلان وبرع عليه في الخلاف وأحكم طريقة الشريفة وطريقة أسعد الميهنى وتفنن في علم النظر وأحكم الاصلين والفلسفة وسائر العقليات وأكثر من ذلك ثم دخل الديار المصرية وتصدر للاقراء وأعاد بدرس الشافعى ونخرج به جماعة ثم وقع التعصب عليه فخرج من القاهرة مستخفيا وقدم الى

هامة فأقام بها ثم قدم دمشق ودرس بالمدرسة المزينية ثم أخذت منه وبدمشق توفي  
ويقال أنه حفظ الوسيط وحمل عنه الأذكياء العلم أصولا وكلاما وخلقا وصنف  
كتاب الإبكار في أصول الدين والأحكام في أصول الفقه وانتهى ومنائح القرائح  
وشرح جدل التشریف وله طريقة في الخلاف وتليقة حسنة وتصانيفه فوق الضمرين  
تصنيفا كلها منقحة حسنة ويحكى أن شيخ الإسلام عز الدين بن عبد السلام قال  
ما سمعت أحدا يلقي الدرس أحسن منه كأنه يخطف وإن غير لفظا من الوسيط كان  
لفظه أمس بالمعنى من لفظ صاحبه وأنه قال ما علمنا قواعد البحث إلا من سيف  
الدين الآمدى ولقد قال لو ورد على الإسلام متزندق يشكك ما تعين لناظرته غير  
الآمدى لاجتماع أهلية ذلك فيه ويحكى أن الآمدى رأى في منامه حجة الإسلام  
الغزالي في تابوت وكشف عن وجهه وقبله فلما انتبه أراد أن يحفظ شيئا من كلامه حفظ  
المسحفي في أيام يسيرة وكان يعقد مجلسا للمناظرة

﴿ عمر بن إبراهيم بن أبي بكر نجيم الدين بن خلكان الأربلي ﴾ أخو بهاء الدين محمد  
سكن أربل ودرس بها إلى أن مات في رمضان سنة تسع وستة بها

﴿ عمر بن أسعد بن أبي غالب ﴾ القاضي عز الدين أبو حفص

﴿ عمر بن اسماعيل بن مسعود بن سعد بن سميد بن أبي الكتائب ﴾ الأديب العلامة أبو حفص  
الربيعي رشيد الدين الفارقي مولده سنة ثمان وتسعين وخمسائة وسبع من أبي عبد الله بن  
الزبيدي وعبد العزيز بن باقوا جماعة روى عنه من شعره الحافظ الديلمطي وشيخنا أبو الحجاج  
المزني وآخرون وكان يدرس بالمدرسة الناصرية ثم بالظاهرية بدمشق وله مقدمتان في النحو  
﴿ عمر بن بندار بن عمر بن علي ﴾ القاضي أبو الفتح كمال الدين التفليس أحد  
العلماء المشهورين ولد بتفليس سنة إحدى وأربعين وستائة قريبا وفقه وبرع في  
المذهب والاصليين ودرس وأفتى وسمع الحديث من أبي المنجي ابن اللقي وجالس أبا  
عمرو بن الصلاح واستفاد منه ثم ولي القضاء بدمشق نيابة فلما تملك التتار الشام جاءه  
التقليد من هولاكو بقضاء الشام استقلالا والجزيرة الموصل فباشر وذب عن المسلمين  
وأحسن اليهم بكل ممكن وكان نافذ الكلمة عند التتار لا يخالفونه فحصل للمسلمين به  
خير كثير من حقن كثير من الدماء وكف أيدي ظلمة عن المال وغير ذلك ومع ذلك  
لما زالت التتار كذب عليه وافترى عليه أشياء برأه الله منها وكان غاية مقالة أعدائه فيه  
إن سافر إلى الديار المصرية وتركهم وأفاد الناس هناك وكان ابن الزكي قد سافر إلى

هولاً كوجاء بقضاء الشام وتوجه كمال الدين الى قضاء حلب وأعمالها ثم بعد توجه التتار أئزم بالسفر الى الديار المصرية فأقام بها الى أن توفي رابع عشر ربيع الاول سنة اثنين وسبعين وستمائة بالقاهرة

(عمر بن عبد الرحمن بن عمر بن أحمد القزويني) قاضي القضاة امام الدين ولد بتبريز سنة ثلاث وخمسين وستمائة وانتقل واشتغل في المعجم والروم ثم قدم دمشق في الدولة الاشرفية هو وأخوه قاضي القضاة جلال الدين فدرس ببعض المدارس ثم ولى قضاء القضاة بالشام في سنة تسع وستين وستمائة وصرف القاضي بدر الدين ابن جماعة فاحسن امام الدين السيرة وساس الناس واستمر الى أن جاء التتار وبلغه هزيمة المسلمين فأنجفل الى القاهرة فيمن أنجفل من الناس ودخلها وأقام بها جمعة وتوفي سنة تسع وتسعين وستمائة

(عمر بن عبد الوهاب بن خلف) قاضي القضاة صدر الدين بن بنت الاعز ولد سنة خمس وعشرين وستمائة وسمع من الحافظ عبد العظيم والرشيد المطار وكان فيها عارفاً بالمذهب نحو يادينا صالحا ورعا قائماً في نصرة الحق وولى قضاء القضاة بالديار المصرية فشى على طريقة والده قاضي القضاة تاج الدين في التحري والصلاة بل أرى عليها قال شيخنا أبو حيان ماسمعت بأحد من القضاة في عصره كان أكبر هبة منه لا يمزح ولا يضحك ولا ينسبط قال وكان معظماً عند والده قاضي القضاة تاج الدين يعتقد فيه الديانة ويتبرك به قال ولا يعلم أهل بيت بالديار المصرية أعجب من هذا البيت كانوا أهل علم ورياسة وسود وجلالة (قلت) ثم عزل نفسه واقتص على تدريس الصلاحية الى أن توفي في يوم عاشوراء سنة ثمانين وستمائة

(عبد اللطيف بن أحمد بن عبد الله بن القاسم الشهرزوي) أبو الحسن القاضي ولى قضاء الموصل عدة نوب وتفقّه بالقاضي فخر الدين بن سعد الدين الشهرزوري ولد في الثاني والعشرين من شهر ربيع الاول سنة اثنين وأربعين وخمسمائة ومات ليلة الأربعاء ثامن جمادى الآخرة سنة أربع عشرة وستمائة

(عبد اللطيف بن عبد العزيز بن عبد السلام) الفقيه ولد الشيخ عز الدين ولد سنة ثمان وعشرين وستمائة فطلب الحديث بنفسه وقصد الشيوخ وروى عن ابن التي وتفقّه على والده وتميز في الفقه والاصول وكان يعرف تصانيف والده معرفة حسنة توفي بالقاهرة في شهر ربيع الآخر سنة خمس وتسعين وستمائة

(عبد المليف بن عبد القاهر بن عبادة بن محمد بن حمويه) أبو محمد بن الشيخ أبي النجيب السهروردي ولد سنة أربع وثلاثين وخمسمائة ببغداد وتفق على أيه ثم سافر الى خراسان ودخل ماوراء النهر ولقي الائمة وحصل وعاد الى بغداد ثم خرج منها الى الشام فوجد على الملك التاصر صلاح الدين فولاه قضاء كل بلد افتحه من السواحل وغيرها ثم سافر الى بغداد فاقام بها مدة ثم سافر الى أربل وأقام بها الى حين وفاته سمع من أبي البدر الكرخي وأبي القاسم على بن عبد السيد بن الصباغ وأبي الفضل محمد بن عمر الارموي وغيرهم توفي في جمادى الاولى سنة عشر وستمائة **عبد اللطيف بن يوسف بن محمد بن علي بن أبي سعد** أبو محمد بن الشيخ أبي الغز الموصلي وهو الشيخ موفق الدين البغدادي نحوي لقوى متكلم طيب خبير بالفلسفة ولد ببغداد سنة سبع وخمسين وخمسمائة وسمع من ابن البطي وأبي زرعة المقدسي وشهدة وخلق روى عنه الزكيان المنذري والبرزالي وابن التجار وغيرهم وله تصانيف كثيرة في اللغة والطب والتاريخ وغير ذلك وكانت اقامته بحلب وسافر منها ليحج على درب العراق فدخل حران وحدث بها ودخل بغداد مريضا فتوفى عن الحج ومات بها في ثالث عشر المحرم سنة تسع وعشرين وستمائة (عبد المحسن بن نصر الله بن كثير) زين الدين ابن البياع الشامي الاصل المصري تفقه على أبي القاسم عبد الرحمن بن سلامة قال شيخنا الذهبي كان طلق العبارة جيد القريحة من أعيان الشافعية خطب بقلمه الحيل وناب في الحكم بأعمال مصر وقلب في الخدم الديوانية مات سنة احدى وعشرين وستمائة

(عبد المحسن بن أبي العميد بن خالد بن عبد الغفار بن اسماعيل) الشيخ حجة الدين أبو طالب الحنفي الابهرى الصوفي ولد في رجب سنة ست وخمسين وخمسمائة وتفق بهمذان على أبي القاسم بن حيدر القرويني وعلق التعليقة عن نخر الدين التوقاني وسمع باصبهان من أبي موسى المديني وغيره وبغداد من أبي الفتح ابن شاتيل وغيره وبهمذان ودمشق ومصر ومكة وغيرها من البلاد وكان كثير الاسفار والحج ذا صلاة وتهجد وصيام وعبادة عارفا بكلام المشايخ وأحوال القوم حج وجاور وتوفي في صفر سنة أربع وعشرين وستمائة

(عبد النعم بن أبي بكر بن أحمد بن عبد الرحمن بن محمود) القاضي جلال الدين أبو محمد المصري ثم الشامي ولد سنة تسع عشرة وستمائة بالقاهرة وقدم الشام قال

شيخنا الذهبي وروى لنا مجاس ممر عن ابن المتروولي قضاء السلط وعجلون والقدس وخطابة صند وناب في الحكم بدمشق ثم عاد الى القدس الى أن توفي بها وله تمليق على التثية توفي في حادى عشر ربيع الآخر سنة خمس وتسعين وستمائة (عبد الواحد بن اسماعيل بن ظافر الأزدى)

(عبد الواحد بن عبد الكريم بن خلف) الشيخ كمال الدين أبو المكارم ابن خطيب زمكا قال أبو شامة كان عالما خيرا متميزا في علوم عدة ولى القضاء بصرخد ودرس يعليك قلت وهو جسد الشيخ كمال الدين محمد بن على بن عبد الواحد الزمكاكى وكانت له معرفة تامة بالمعاني والبيان وله فيه مصنف وله شعر حسن توفي بدمشق سنة احدى وخمسين وستمائة

(عبد الواسع بن عبد الكافي بن عبد الواسع بن عبد الجليل الابهرى) ~~عبد~~ عبد الودود بن محمد بن المبارك بن على ~~عبد~~ أبو المظفر بن أبى القاسم المعروف والده بالمجير البغدادى قرأ المذهب والاصول على والده وقرأ الخلاف والجدل وزاحم بالركب في مصاف الفقهاء وناظر وتولى الاعادة بالدرسة النظامية حين كان والده مدرسا بها ودرس ببعض مدارس بغداد وتوفي فجأة في أول يوم من رجب سنة ثمان عشرة وستمائة

(عبد الوهاب بن الحسين بن عبد الوهاب المهلبى) القاضى وجيه الدين البهنسى قاضى مصر أبو محمد كان قضيها أصوليا نحويا متدينا متعبدا ولى قضاء الديار المصرية ثم عزل عن القاهرة والوجه البحرى واستمر على قضاء مصر والوجه القبل الى ان توفي ودرس بالزاوية المحمدية بالجامع العتيق بمصر وتناظر هو والضياء ابن عبد الرحيم مرة فصار يعلو كلامه عليه وكان يتعال ويدل بفضله وحكى أن بعض الطلبة جلس بين يديه وقال له انظر في أمرى لى أربع سنين في هذا الموضع وحفظت أربعة كتب وجامكى أربعة دراهم وكسر الهاء في الجميع فقال له يا فتية من بنى أربتك على الكسر وحضر عنده الشيخ شهاب الدين القرافي مرة وقت التدريس وهو يتكلم في الاصول فشرع القرافي يناظره والوجه يعلو بكلامه عليه فقام طالب يتكلم بينهما فاسكته الوجه وقال فروج يصيح بين الديكة توفي في جمادى الآخرة سنة خمس وثمانين وستمائة

~~عبد~~ عبد الوهاب بن خلف بن بدر العلامى ~~عبد~~ قاضى القضاء تاج الدين ابن بنت الازهر

ولد في مستهل رجب سنة أربع وستة وسمع من جعفر الهمداني وقرأ سنن أبي داود على الحافظ زكي الدين وحدث وكان رجلاً قابلاً ذكياً الفطرة حاد الفريعة صحيح الذهن رئيساً عفيفاً نزهاً جليل الطريقة حسن السيرة مقدماً عند الملوك ذا رأى سديد وذهن ناقب وعلم جم وإلى قضاء القضاة بالديار المصرية والوزارة والنظر وتدرّس قبة الشافعي رضى الله عنه والصلاحية والخطابة والمشيخة واجتمع له من المناصب ما لم يجتمع لغيره وكان يقال أنه آخر قضاء العدل وأتفق الناس على عدله وخيره وكان الشيخ علاء الدين الباجي يصفه بصحة الذهن \* وعن شيخ الاسلام تقي الدين ابن دقيق العيد أنه قال لو تفرخ ابن بنت الاعز للعلم فاق ابن عبد السلام وعن بعض الكبار في عصره أنه قال قاضيان حجة الله على القضاة ابن بنت الاعز وابن البارزي قاضي حجة ابن جدد القاضي القضاة شرف الدين حجة الله \* وفي أيامه جدد الملك الظاهر القضاة الثلاثة في القاهرة ثم تبعها دمشق وكان سبب ذلك أنه سئل تاج الدين في أمر فامتنع من الدخول فيه فقبل له مر نائبك الحنفى وكان القاضي وهو الشافعي يستنب من شاء من المذاهب الثلاثة فامتنع من ذلك أيضاً فجرى ماجرى وكان الامر متمحضا للشافعية فلا يعرف أن غيرهم حكم في الديار المصرية منذ وليا أبو زرعة محمد بن عثمان الدمشقي في سنة أربع وثمانين ومائتين إلى زمان الظاهر إلا أن يكون نائب يستتبه بعض قضاة الشافعية في جزئية خاصة وكذا دمشق لم يليها بعد أبي زرعة المشار اليه فاته وليا أيضاً ولم يليها بعده الا شافعي غير الثلاثا عوفى التركي الذي وليا يومئذ وأراد أن يحدد في جامع بنى أمية اماماً خفياً فأغلق أهل دمشق الجامع وعزل القاضي واستمر جامع بنى أمية في يد الشافعية كما كان في زمن الشافعي رضى الله عنه ولم يكن إلى قضاء الشام والخطابة والامامة بجامع بنى أمية الا من يكون على مذهب الاوزاعي إلى أن انتشر مذهب الشافعي فصار لا يلى ذلك الا الشافعية \* وقال أهل التجربة إن هذه الاقاليم المصرية والشامية والحجازية متى كان اليد فيها لغير الشافعية خربت ومتى قدم سلطانها غير أصحاب الشافعي زالت دولته سريعاً وكان هذا السر جله الله في هذه البلاد كما جله لمالك في بلاد المغرب \* ولا يى حنيفة فيما وراء النهر سمعت الشيخ الامام يقول سمعت صدر الدين ابن المرحل رحمه الله يقول ما جلس على كرسي ملك مهبط غير شافعي الا وقتل سريعاً وهذا الامر يظهر بالتجربة فلا يعرف غير شافعي

الاقطر رحمه الله كان حنيفاً ومكث سيرا وقتل وأما الظاهر فقلد الشافعى يوم ولاية  
السلطنة ثم لما ضم القضاة الى الشافعية استثنى للشافعية الأوقاف وبيت المال  
والتواب وقضاة البر والائتام وجعلهم الارغفين \* ومع ذلك قيل انه ندم وقال  
أندم على ثلاث ضم غير الشافعية اليهم والعبور بالحيوش الى القرات وعمارة القصر الابلق  
بدمشق \* وحكى أن الظاهر رأى الشافعى في النوم لما ضم الى مذهبه بقية المذاهب  
وهو يقول تبين مذهبي البلاد لى أولك أنا قد عزلتك وعزلت ذريتك الى يوم القيامة  
فلم يمكث الا يسيرا ومات ولم يمكث ولده السعيد الا يسيرا وزالت دولته وذريته الى  
الآن فقراء وجاء بعده قلاوون وكان دونه تمكنا ومعرفة ومع ذلك مكث الامر  
فيه وفي ذريته الى هذا الوقت والله تعالى أسرار لا يدركها الا خواص عباده وللأئمة  
رضى الله عنهم عنده مقامات لا ينهى اليها عقول أمتائنا فكان رأى السديد لمن  
رأى قواعد البلاد مستمرة على شئ غير باطل أن يجرى الناس على ما يهدون ولكن  
إذا أراد الله أمراً هياً أسبابه ولعل سبب زوال دولة المذكور بهذا السبب \* وقد  
حكى أنه رأى مع ذلك في النوم فقيل ما فعل الله بك قال عذبنى عذاباً شديداً بجمل القضاة  
أربعة وقال فرقت كلمة المسلمين ولا ينجى على ذى بصيرة ما حصل من تفرق الكلمة  
وتعددا لأمرها واضطراب الآراء \* وقد قال أبو شامة لما حكى ضم القضاة الثلاثة أنه  
ما يستقد أن هذا وقع قط وصدق فلم يقع هذا في وقت من الاوقات وبه حصلت تمصبات المذاهب  
والفتن بين الفقهاء ومحكى أن القاضى تاج الدين ركب وتوجه الى القرافة ودخل على  
الفييه مفضل حتى تولى عنه الشريعة فقيل له تروح الى شخص حتى توليه فقال لو لم  
يفعل قبلت رجله حتى قبل قاته بسد على ثلثة من جهنم وكان الامراء الكبار يشهدون  
عنده فلا يقبل شهادتهم فيقال ان ذلك أيضا من جملة الحوامل على ضم القضاة الثلاثة  
اليه ومما يحكى من رياسة قاضى القضاة تاج الدين وذكاؤه وسرعة ادراكه أن أبا  
الحسين الجزار الاديب كان يصحبه وكان قاضى القضاة لشدة تعلقه في الدين يعرف  
الناس منه أنه لا يرضى لأحد فظفر بعض أعداء الجزار بورقة بخط الجزار يدعو  
فيها شخصاً الى مجلس أنس ووصف المجلس ووضع الورقة في نسخة من صحاح  
الجوهري في القائمة الاولى منها وأعطى الكتاب لدلال الكتب وقال اعرضه على  
قاضى القضاة فأحضره له فقرأ الورقة وعرف خط الجزار وقال للدلال رد الكتاب  
الى صاحبه قاته ما يبيعه قد فهمنا مقصده فلما حضر الجزار ناوله قاضى القضاة الورقة



فهم وقال باموالى هذا خطى من ثلاثين سنة ثم انتهى الجزار أن يعرف ما عند القاضي وهل تأثر بالورقة فأغضبه أياماً ثم حكى له في أثناء مجلس أن شخصاً كان يصعب قاضى القضاة عماد الدين ابن السكري فوقت له شهادة على شخص فسابقه ذلك الشخص وادعى عليه أنه استأجره من مدة كذا ليفنى له في عرس بكذا وقبض الاجرة ولم يفن فأنكر وانقضت الخصومة ثم رقت له الدعوى على المدعى المذكور وشهد ذلك الشاهد فقال قاضى القضاة تاج الدين مأصف ابن السكري فمرف الجزار أنه لم يتأثر بالورقة توفي رحمه الله ليلة السابع والعشرين من شهر رجب سنة خمس وستين وستمائة بالقاهرة ورواه بعضهم بأيات منها

يادهر بع رتب المعالى بعده      بيع السماح ربحت أم لم ترجع  
قدم وأخر من تشاء ونشئ      مات الذى قد كنت منه تستحي

الاعز الذى ينسب اليه قرأت بخط قاضى القضاة العلامى الآجرى رحمه الله أن الاعز ابن شكر وزير الملك الكامل بن أبى بكر بن أيوب قال وهو أبو أم قاضى القضاة تاج الدين والعلامى بالتخفيف نسبة الى علامة وهى قبيلة من لحم

(عبد الوهاب بن على بن على بن عبيد الله) أبو أحمد الامين بن سكينه مسند العراق ومحمد بن ضياء الدين الصوفي الفقيه وسكينه جدته أم أبيه ولد في شعبان سنة تسع عشرة وخمسمائة وسمع الكثير من أبيه: أبى القاسم بن الحصين وأبى غالب محمد بن الحسن الماوردى وزاهر بن طاهر الشحامى والقاضى أبى بكر الانصارى وأبى منصور بن زريق القزاز وأبى القاسم بن المرقدى وغيرهم روى عنه الشيخ الموفق بن قدامة وأبو موسى ابن الحافظ عبد الغنى والشيخ أبو عمرو بن الصلاح وابن خليل والضياء وابن النجار وابن الدينى والتجيب عبد اللطيف وابن عبد الدائم وخلاتق ومحب الحافظين ابن عساكر وابن السمعانى واستفاد يصحبهما وقرأ المذهب والخلاف على أبى منصور ابن الرزاز وكان على ما يقال دائم التكرار لكتاب التبيين كثير الاشتغال بلهذب والوسيط وقرأ الادب على أبى محمد بن الحشاش ونخرج في الحديث بابن ناصر ومد الله له في العمر حتى قصده من الاقاليم وكان شيخ وقته في علو الاسناد قل ابن النجار وفي المعرفة والاتقان والزهد والعبادة وحسن السمات ومواثقة السنة وسلوك طريقة السلف الصالح قال وكانت أوقاته محفوفة وكلماته معدودة

فلا تمضي له ساعة الا في قراءة القرآن أو الذكّر أو الحديث أو التهجد. وكان كثير الحج والعمرة والمجاورة بمكة مستملاً للسنّة في جميع أحواله وأثنى عليه كثيراً ثم قال لقد طفت شرقاً وغرباً ورأيت الأئمة والعلماء والزهاد فما رأيت أكل منه ولا أحسن حالاً \* وقال القاضي يحيى بن القاسم مدرس النظامية كان ابن سكيّنة لا يضيع شيئاً من وقته وكنا اذا دخلنا عليه يقول لا تزيدوا على سلام عليكم لكنزة حرصه على المباحة وتقرير الاحكام وقال أبو شامة كان ابن سكيّنة من الابدال توفي في تاسع عشر ربيع الآخر سنة سبع وستمائة ببغداد

\* (عثمان بن كثير) \* القاضي شمس الدين أبو عمر والصفهجي القاسي قدم مصر في صباه وسكنها وتفقّه على الشيخ شهاب الدين الطوسي ورع في المذهب وسمع هبة الله البوصيري وغيره وولى قضاء قوس ودرس بالجامع الأقرب بالقاهرة مولده سنة خمس وستين وخمسائة فلما توفي بالقاهرة في جمادى الاولى سنة تسع وثلاثين وستمائة \* (عثمان بن عبد الرحمن بن موسى بن أبي نصر) \* الكردى الشهرزورى الشيخ العلامة تقي الدين أحد أئمة المسلمين علماً وديناً أبو عمرو بن الصلاح ولد سنة سبع وسبعين وخمسائة سمع الحديث بالوصل من أبي جعفر عيد الله بن أحمد البغدادي المعروف بابن السمين وهو أقدم شيخ له وسمع ببغداد من ابن سكيّنة وابن طبرزد وبنيسابور من منصور الفراوي والمؤيد الطوسي وغيرهما وبعرو من أبي المظفر السمانى ومحمد بن عمر المسعودى وغيرهما وبدمشق من القاضي عبد الصمد بن الحرستاني والشيخ الموفق ابن قدامة وغيرهما روى عنه الفخر عمر بن يحيى الكرجي والشيخ تاج الدين الفركاح وأحمد بن هبة الله بن عساكر وخلق وتفقّه عليه خلافاً وكان اماماً كبيراً فقيهاً محدثاً زاهداً ورعاً مقيداً معلماً استوطن دمشق ببعد زمان السالفين ورعاً \* ويؤيد بهجتهاروضة علم حتى كل طالب جناها ورعاً \* ويؤيد أهلها فامهم الا من اغترف من بحرّه واعترف بديره وحفظ جانب مثله ورعاً \* جال في بلاد خراسان واستفاد من مشايخها وعلّق التعلّيق المفيدة وورد دمشق ودرس بالمدرسة الصلاحية بالقدس ثم عاد الى البلاد ثم ورد دمشق مقبلاً مستوطناً وولى تدريس الرواحية والشامية الجوانية ومشايخ دار الحديث الاشرفية \* قال ابن خلكان كان أحد فضلاء عصره في التفسير والحديث والفقه وله مشاركة في فنون عدة وذكر غيره أن ابن الصلاح قال ما فعلت صغيرة في عمرى قط وهذا فضل من الله عليه عظيم توفي

سحر يوم الاربعاء خامس عشر ربيع الاول سنة ثلاث وأربعين وستمائة وازدحم عليه الخلق فصرى عليه بالجامع وشيعوه الى باب الفرج فصرى عليه بداخله ثانياً ورجع الناس لاجل حصار البلد بالحوارزمية وخرج به دون العشرة مشعرين مخاطرين بأنفسهم فدفعوه بطرف مقابر الصوفية وقبره على الطريق في طرفها الغربى ظاهر يزار ويتبرك به قيل والدعاء عنده مستجاب

ومن المسائل والفوائد عنه

أفتى ابن الصلاح في امرأة حاضنة أراد الاب أن ينزع منها الولد مدعيًا أنه يسافر سفر قلة وأنكرت هي أصل السفر بأن القول قوله في السفر مع يمينه \* وأفتى رحمه الله في جارية اشترتها مغبنة وحملتها على الفساد أنها تباع عليها واستند فيه الى قول قله عن القاضي الحسين أن السيد اذا كلف عبده من العمل ما لا يطيقه يباع عليه والتقل غريب والمسئلة مليحة وكلامه محمول على ما اذا تبين يمه طريقاً لخلاصه من العظم والا فلا يمين البيع وقد نازعه الشيخ برهان الدين بن الفركاح وقال قد صح في صحيح مسلم ولا تكلفوهم ما يغلِبهم فان كلفتموهم فأعينوهم ولم يقل فيمعوهم \* وفي التهمة في الباب الخامس في أحكام المالك لو امتنع من الاتفاق على مملوكه فالحاكم يجبره على الاتفاق وفي الرافعي قيل كتاب الجراح في كلامه على المخارجة وان ضرب عليه خراجاً أكثر مما يليق بماله وألزمه اداءه منعه السلطان فدل أنه يمنع ولا يباع عليه وهذا ملخص كلام الشيخ برهان الدين جزم الرافعي في باب التذر في أوائل النظر الثاني في أحكامه بأنه لو نذر أن يصلى قاعداً جاز أن يقعد كما لو صرح في نذره بركة له الاقتصار عليه قال وان صلى قائماً فقد أتى بالافضل ثم قال بعد ثلاث ورقات ان الامام حكى عن الاصحاب أنه لو قال على أن أصلى ركعة لم يلزمه الا ركعة واحدة وانه لو قال على أن أصلى كذا قاعداً يلزمه القيام عند القدرة اذا حملنا المنذور على واجب الشرع وانهم تكلفوا فرقا بينهما قال ولا فرق فيجب تنزيلهما على الخلاف انتهى وقد رأيت في النهاية كما نقله ولا ابن الصلاح مع تبخره في المنقول حظ وافر من التحقيق وسلوك حسن في مضائق التدقيق وقد أخذ يحاول فرقا بين الركعة والقعود بأن القعود صفة أفرد بها بالذكر وقصدها بالتذر ولا قرينة فيها فنفيت الصفة وبقي قوله أصلى فالتحق بما لو قال أصلى مقتصرًا عليه فيازمه القيام على أحد القولين وليس كذلك قوله ركعة قائماً نفس المنذور وهي قرينة وصفة افرادها بالذكر ليست مذكورة ولا

منذورة هذا كلامه ولست بموافق له فيه كما سأذكر غير أني قبل مناقشته أقول لك أن تزيد هذا الفرق تحسبنا بأن قول وقوله ركة مفعول صلي وهو وإن كان فضلا لكن متى حذف لفظا قدر صناعة بخلاف ركة قاعدة فانه حال من الفاعل لو حذف لفظا لم يقدر فكان التلطف به دليل القصد اليه بخلاف ركة فربما كان التلطف بها ذكرا للمفعول لأنه لو حذف لم يتعين تقدير ركة بل جاز تقدير ركتين لأننا نطلب بالصناعة مطلق كونه ركة أو ركتين ونحوهما لا خصوص واحد منهما فكان قوله قاعدة مع قوله أصلي في قوة قضيتين وجملتين مستقلتين قلنا منهما ما ليس بقرينة بخلاف قوله ركة فانه ليس في قوة قضية أخرى بل هو من تمام القضية الأولى لو لم يلفظ به لقدرة سامعه وانتقل ذهنه منه إلى المطلق أن لم يتعين له الحاضر فم يزد قوله ركة على قوله أصلي من حيث الصناعة بخلاف قاعدة هذا منتهى ما خطر لي في تحسينه ثم أقول ما للفرق بسلم وتقرير ذلك عند سامعه يستدعي منه تمهلا على فيما ألقبه (فأقول) ما للركة بمطلوبة للشارع أبدا من حيث أنها ركة بل من حيث أنها توتر ما تقدم فهناك يطلب انفرادها وهذا أمر لا يكون في غير الوتر فلا تكون الركة من حيث انفرادها قرينة إلا في الوتر فلا يلزم بالنذر وهي والقعود سواء كلاهما مطلوب العدم إلا في الوتر فيطلب وجودها ليوتر المتقدم وذلك كركتين خفيفتين يصلهما بمدى عن قعود وقد روى ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل أهماسة الوتر كالركتين بعد المغرب سنة المغرب وجعلت ركتا الوتر بعد جائزة عن قعود إشارة إلى أنه غير واجب وقيل إن ذلك منسوخ (فان قلت) لو كانت ركة الوتر لا تطلب إلا لكونها توتر ما تقدم لما صح الاقتصاد عليها لكن الصحيح صحة الاقتصاد على ركة واحدة (قلت) هو مع محته على تلوم فيه خلاف الأفضل فليس بقرينة من حيث أنه ركة منفردة (فان قلت) لو تم لك ذلك لما جاز النقل في غير الوتر بركة منفردة لكن يجوز على الصحيح (قلت) إنما جاز لمطلق كونه صلاة لا لخصوص كونه ركة ففي الركة المنفردة عموم وخصوص فموم كونها صلاة صيرها قرينة وخصوص كونها ركة ليس من القرينة في شيء إلا في الوتر فالترامها في غير الوتر بالنذر من حيث خصوصها لا يصح كالقعود سواء وهذا تحقيق ينبغي أن يكتب بسواد الليل على يابس التهار وبماء الذهب على نار الأفكار وقد رد ابن الرفة كلام ابن الصلاح بما لأرضيه فقال دعواه أنه لا قرينة في القعود قد يمنع إذا قلنا بالأصح وهو جواز

التغفل مضطجعا مع القدرة على القيام ( قلت ) وفي نظر فواز التغفل مضطجعا لا يقتضي  
أنا جعلنا نفس القمود قرينة بل غاية الأمر أنا قلنا أنه خير من الاضطجاع والتحقيق  
أن يقال عدم الاضطجاع خير منه وأرجح ووراء صورتان القيام وهو مطلوب للشارع  
بخصوصه والقمود وليس هو مطلوباً من حيث خصوصه بل من حيث عموميه وهو  
أنه ليس باضطجاع فخرج من هذا أن خصوص القمود ليس بمقصود قط وإن وقع  
تسمح في العبارة فلا يمتأ به ثم قال ابن الرقمة وإن قلنا لا يجوز الاضطجاع مع القدرة  
على القيام فقد يقال الوفاء بالنذر ليس على الفور وقد يعجز عن القيام فيكون القمود  
في حقه فضيلة فيصير كما لو نذر الصلاة قاعداً وهو عاجز والصحيح يشهد الامكان  
( قلت ) وقد عرفت بما حققت اندفاعه وأن القمود لا يكون فضيلة أبداً ثم يزداد  
ويقوى بأن الاعتبار في النذر بوقت الالتزام والا فلو لم يذكروا واكتفى باحتمال العجز  
مصححاً في المستقبل مصححاً في الحال لصح نذر المفلس والسفيه عتق عبد بهما وإن  
لم ينفذ اعتاقهما في الحال لاحتمال رقع الحجر مع بقاء المبد وقد وافق هو على أنه لا ينفذ  
ثم قال ابن الرقمة ثم قول ابن الصلاح وليس كذلك قوله ركعة الى آخره قد يمنع  
وقال ما قدمه الناذر من قوله أصلي إذا نزلت على واجب الشرع محمول على ركعتين  
وقوله بعبء ركعة مناقض له وحيث قد يقال بالغاء قوله ركعة أو بالغاء جميع كلامه  
ويلزم مثل ذلك في نذر الصلاة قاعداً ( قلت ) وفيه نظر فإن الاختلاف في الحمل على  
واجب الشرع أو جائزه إنما هو حالة الاطلاق لاحالة التقيد بجائزه وهنا قد قيد بركعة  
فلا يمكن الغاؤه وهو كالتقيد بأربع وقد قدمنا أن قوله ركعة مفعول أصلي فلا بد  
منه قديرا أن لم يكن منطوقاً فكيف يحكم بالغائه \* أفق ابن الصلاح في ورثة اقتصموا  
التركة ثم ظهر دين ووجد صاحب الدين عيناً منها في يد بعض الورثة بأن للحاكم  
أن يبيع تلك العين في وفاء الدين ولا يتعين أن يبيع على كل واحد من الورثة ما يخصه  
من الدين وهو فرع حسن وفقه مليح \* ومن الواقعات بين ابن الصلاح وأهل عصره  
ولا نذكر ما اشتهر بينه وبين ابن عبد السلام في مسألة صلاة الرغائب ومسألة الصلاة  
بحسب الساعات ونحوها إنما نذكر ما يستحسن وهو عندنا في محل النظر ( فرع ) ثم  
به البلوى امرؤ يقول اشهدوا على بكذا هل يكون به مقراً أفق ابن الصلاح بأنه  
لا يكون مقراً كذا ذكر في باب الاقرار من فتاويه وذكر أن تقريره سبق منه وكان  
ذلك باعتبار ما كان يكتب في فتاويه على غير ترتيب وهي الآن مرتبة \* والمسئلة التي

أشار إلى أنها سبقت في آخر الفتاوى ذكر فيها ذلك وأنه مذهبنا وأن المخالف فيه أبو حنيفة وإن المسئلة مصرح بها في العدة للطبري وفي الاشراف للهرودي وذكر أنه وقف على المسئلة بعض من يفتي بدمشق من أصحابنا فأرسل إليه مستكراً يذكر أن هذا خلاف ما في الوسيط فإن فيه لو قال أشهدك على بما في هذه القبالة وأنا عالم به قال اصنع جواز الشهادة على اقراره بذلك \* قال ابن الصلاح قفلة أن تلك مسئلة أخرى مبينة لهذه ففرق بين قوله أشهدك على مضافاً إلى نفسه وبين قوله أشهد على غير مضاف إلى نفسه شيئاً ثم ينبغي أنه إذا وجد ذلك ممن عرفه استعمال ذلك في الاقرار يحمل اقراراً \* وفي البيان أن أشهد ليس باقرار لأنه ليس في ذلك غير الاذن في الشهادة عليه ولا تعرض فيه للاقرار هذا كلامه \* ولستأ توافق عليه فإن حاصله أمران أحدهما أنه يقول أشهد على بكذا أمر وليس باقرار وهذا محتمل لكننا نقول هذا متضمن للاقرار تضمننا ظاهراً شاملاً \* والثاني أنه يفرق بين أشهدك على وأشهد على وهذا غير مسلم له وغاية ما حاول في الفرق ما ذكر ومعناه أن أشهدك فعل مسند إلى الفاعل ومعناه أصبرك شاهداً بخلاف أشهد على والأمر كما وصف غير أنه لا يجزئ به شيئاً لأن الأمر بأن يشهد عليه فوق الاقرار وعليه ألفاظ كثيرة من الكتاب والسنة مثل وأشهد بأننا مسلمون وأمتلته تكثير وما ذكره من النقل عن الاشراف والعدة صحيح لكنه قول من يقول أشهد على ليس باقرار وهو أحد الوجهين وما أخذ به جهالة المشهود به لا صيغة أشهد أما تسليم أن أشهدك اقرار مع منع أن أشهد ليس باقرار فلا ينتهض ولا قاله الغزالي ولا غيره وما كان الخطاب في قول الغزالي أشهدك يفيد قصده الفصل بينه وبين أشهد كما يظهر لمن تأمل المسئلة في كلام الاصحاب وهي مذكورة في باب القضاء على الثائب في كتاب القاضي إلى القاضي وما أخذ المنع فيها الجبالة للمشهود به لا غير \* ومن تأمل كلام الاشراف والعدة والامام والغزالي والرافعي ومن بعدهم أيقن بذلك بل قد صرح الغزالي نفسه في فتاويه بما هو صريح فيها بقوله فإنه أتقى فيمن قال أشهدوا على أتى وقفت جميع أملاكى وذكر مصرفها ولكن لم يحدد لها بأن الجميع يصير وقتاً وليس هنا أشهدكم والظن بهذه المسئلة أنه مفروغ منها ومن حاول أن يأخذ من كلام الاصحاب فرقاً بين أشهد وأشهدك فقد حاول المحال نعم لو عم ابن الصلاح قوله أشهدك وأشهد كلا منهما ليس باقرار لم يكن مبعداً وكان موافقاً لوجه وجه في المذهب وأما ما نقله عن صاحب البيان أن أشهد ليس فيه غير

الاذن فلم أجد هذا في البيان والذي وجدته في باب الاقرار مانعه فرع لو كتب رجل لزيد على ألف درهم ثم قال للشهود اشهدوا على بما فيه لم يكن اقرارا • وقال أبو حنيفة يكون اقرارا دللنا انه ساكت عن الاقرار بالمكتوب فلم يكن اقرارا كما لو كتب عليه غيره فقال اشهدوا بما كتب فيه أو كما لو كتب على الأرض فان أبا حنيفة وافقنا على ذلك انتهى وأحسبه أخذ من عدة الطبري فانه فيها كذلك من غير زيادة ذكره أيضا في باب الاقرار وهو أيضا في الاشراف لابي سعد المروى كما نقل ابن الصلاح وليس في واحد من هذه الكتب الفصل بين أشهدك واشهد ولا تهدثوا عن هذه المسألة من حيث لفظ الشهادة أصلا انما كلامهم من حيث الاقرار بالمجهول المضبوط ومن ثم أقول الانصاف أن مسألة النزالي في الفتاوى أيضا لم يقصد بها الى صيغة اشهدوا بل الى أن الشهادة تصح على جميع الاملاك وان لم يحدد أما الفرق بين اشهدوا وأشهدكم فليترككم فيه أحد غير ابن الصلاح وليس بمسلم نعم يؤخذ من كلام النزالي عدم الفرق لان اشهدوا لو لم يكن اقرارا لقال النزالي انه ليس باقرار لان جهة عدم التحديد تكون من جهة الصيغة فلما لم يقل ذلك دلنا ذلك منه على ان عنده أن كون الصيغة للاقرار أمر مفروغ منه وهو الغالب على الظن حقيقة فيما عندي ويشهد له أيضا قول أصحابنا في الاستعراء اذا قال الشاهد للمقر اشهد عليك بذلك فقال المقر نعم كلن استعراء صحيحا وان قال اشهد فثلاثة أوجه وهو أوكد من نعم لما فيه من لفظ الامر والثاني لا يكون استعراء صحيحا والثالث ان قال اشهد على كان استعراء صحيحا لبي الاحتمال بقوله على وان انتصر على اشهد لم يكن استعراء صحيحا أما لو قال اشهد على بكذا فاستعراء صحيح قطعاً • قال الروياني في البحر لاتفي وجوه الاحتمال عنه وهذه المسائل من الحاوي والبحر ومن تأملها علم أن اشهد استعراء صحيح واقرار معتبر لا يتطرق اليه الحلل من لفظه بل من جهالة ما سلط عليه ولذلك جزموا في اشهد ١٤

أه استعراء صحيح وبه جزم الرافعي أيضا ولفظه أو يقول اشهد أو يقول اذا استشهدت على شهادتي فقد أذنتك في أن تشهد انتهى

يشبه ما قاله ابن أبي الدم في الشهادة على الاقرار وقد قدمناه في ترجمة عثمان بن عبد الكريم بن أحمد بن خليفة الصنهاجي أبو عمرو بن العلامة سديد الدين الترمذي ولد بزمتم سنة خمس وسبعمائة وربع في

بالمدرسة الفاضلية بالقاهرة وناب في القضاء وكانت له اليد الطولى في معرفة المذهب وفصل الخصومات وكان أحد مبعدى الشيخ الفقيه أبى الطاهر الانصارى خطيب مصر صاحب الكرامات وأحد مبعدى الشيخ عز الدين بن عبد السلام قال القاضى أحمد ابن عيسى بن رضوان بن الصقلانى في كتابه الذى ألفه في مناقب الخطيب أبى الطاهر شهدته يوماً يعنى السيد الترمذى وقد أشار اليه الشيخ عز الدين باعادة درسه بعد فراغه فشرع في اعادته وأخذ في ايراده فأجاد في عبارته بحيث كان الافاضل ممن حضر يسمعون ويطيرون واذا حاوله الحاسدون تلاسان الحال قل للذين كفروا ستغلبون انتهى وكان الشيخ السيد كما وصف وأزيد وعنه أخذ الفقه فقيه الزمان أبو العباس ابن الرقة ويحكى أنه كان يحب القضاء وانه كان يدعو في سجوده ربه الى حكما توفي بالقاهرة حاكما رحمه الله تعالى

عمر بن عيسى بن درباس القاضى ضياء الدين أبو عمرو الهدماني الماراني ثم المصرى صاحب الاستقصاء في شرح المذهب وشرح اللمع في أصول الفقه وغيرهما من التصانيف تفقه باريلى على الحضرم بن عقيب ثم يدمشق على ابن أبى عصرون وسمع الحديث من أبى الحيوش عساكر بن على وناب في الحكم عن أخيه قاضى القضاة صدر الدين عبد الملك وكان من أعلم الشافعية في زمانه بالفقه وأصوله قال التفليسى ثم عزل عن نيابة أخيه وعن تدريس كان يده بظاهر القاهرة ووقف عليه جمال الدين خشتين مدرسة أنشأها بالقصر مات بمصر سنة اثنين وستمائة وقد قارب التسعين سنة عمر بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن عمويه بن سعيد بن الحسين ابن القاسم بن نصر بن القاسم بن محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن أبى بكر الصديق عبد الله بن أبى قحافة رضي الله عنه أبو عبد الله وقيل أبو نصر وقيل أبو القاسم الصوفي بن أخى الشيخ أبى التجيب هو الشيخ شهاب الدين السهروردى صاحب عوارف المعارف ولد في رجب سنة تسع وثلاثين وخمسائة بسهرورد وقدم بغداد فصحب عمه الشيخ أبى التجيب عبد القاهر وأخذ عنه التصوف والوعظ وصحب أيضا الشيخ عبد القادر وصحب بالبصرة الشيخ أبى محمد بن عبد وسمع الحديث من عمه ومن أبى المظفر هبة الله بن الشبل وأبى الفتح بن البطي وممر بن الفاخر وأبى زرعة المقدسى وأبى الفتوح الطائى وغيرهم روى عنه ابن الدثني وابن قطعة والضياء والزكى البرزالي وابن التجار والقوصي وأبو الفناثم بن علان والشيخ



الزفاري وابي الواس الابرقي وخلق وكان فقيهاً فاضلاً صوفياً اماماً ورعاً زاهداً عارفاً شيخ وقته في علم الحقيقة واليه انتهى في تربية المريدين ودعاء الخلق الى الخلق وتسلية طريق البادة والخلوة أخذ التصوف عن ذكرناه والفقه عن عمه أبي التجيب أيضاً وعن أبي القاسم بن فضلان \* قال ابن التجار كان شيخ وقته في علم الحقيقة وانتهت اليه الرئاسة في تربية المريدين ودعاء الخلق الى الله وتسلية طريق البادة والزهد محب عمه وسلك طريق الرياضات والمجاهدات وقرأ الفقه والخلاف والمريية وسمع الحديث ثم اقطع ولازم الخلوة وداوم الصوم والذكر والبادة قال ثم تكلم على الناس عند علوسه وعقد مجلس الوعظ بمدرسة عمه على دجلة قال وقصد من الاقطار وظهرت بركات أخاه على خلق من الصاة قنابوا ووصل به خلق الى الله وصار له أصحاب كالنجوم قال ورأى من الجاه والحرمة عند الملوك ما لم يره أحد قال ثم اضر في آخر عمره وأقصد مع هذا فما أدخل بالاوراد ودوام الذكر وحضور الجمع في محفته والمضي الى الحج الى أن دخل في عشر المائة قال ومات ولم يخلف كفتنا مع ما كان يدخل له قال ابن قطعة كان شيخ العراق في وقته صاحب مجاهدة وطريق حميدة ومروءة تامة وأوراد على كبر سنه \* ومن المسائل والفوائد عنه \* قال السهروردي في عوارف المعارف اتفق أصحاب الشافعي أن المرأة غير المحرم لا يجوز الاستماع اليها سواء كانت حرة أو مملوكة مكشوفة الوجه أو ممتورة وراء حجاب (قلت) والمشهور في المذهب المصحح عند المتأخرين أن الاستماع الى الأجنبية مكروه غير محرم \* وقال السهروردي أيضاً ان الامام اذا قال آمين فافتتح المأموم في قراءة الفاتحة لا يسكت بل يستقل الامام بما روى اللهم فني من الخطايا والذنوب الحديث الى أن يتم المأموم الفاتحة وهذا تبع فيه النزاع فانه كذلك ذكر في الاحياء وهو غريب والحديث يشهد لأن موضع ذلك قبل الفاتحة

\* عمر بن محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن علوان \* القاضي عز الدين أبو الفتح ابن الاستاذ ولد سنة احدى وعشرين وستائة وسمع من ابن القتي وغيره قال الذهبي وكان فقيهاً صالحاً ديناً منزهاً متبهاً درس بالمدرسة النظامية البرانية وهو آخر من روى بدمشق سنن ابن ماجه كاملاً توفي في ربيع الاول سنة اثنين وتسعين وستائة \* عمر بن محمد بن علي بن محمد بن حمويه \* الجويني الاصل شيخ الشيوخ صاحب الرئيس عماد الدين أبو الفتح بن شيخ الشيوخ صدر الدين أبي الحسن بن شيخ

الشيوخ عماد الدين أبي الفتح ولد في شعبان سنة احدى وثمانين وخمسة وناشأ بمصر ودرس بمدرسة الشافعي رضى الله عنه ومشهد الحسين وولى خاتمه سيد السعداء وكان صدرا رئيساً معظماً عند الخاص والعام فاضلاً أشرى العقيدة وحدث بدمشق والقاهرة وهو الذى قام بسلطنة الملك الجواد بن العادل بدمشق عند موت الملك الكامل

﴿ عمر بن مكى بن عبد الصمد ﴾ الشيخ زين الدين ابن المرحل خطيب دمشق تفقه على الشيخ عز الدين ابن عبد السلام وقرأ الكلام والاصول على الحسرو شافعى وسمع الحديث من الحفاظ عبد العظيم وغيره وكان من علماء زمانه وهو والد الشيخ صدر الدين محمد المتقدم توفي هذا في الثالث والعشرين من شهر ربيع الاول سنة احدى وتسعين وستة ورحم الله تعالى

﴿ عمر بن مكى الحوزى ﴾ قرأ المذهب والاصول والخلاف والجدل وكان متأهلاً متعبداً ناسكاً سالكا طريق الزهد والرياضة والمجاهدة والخلوة ودوام الصيام والصلاة زاهداً في المناسبات والتقدم مع اشتهار اسمه وعلو مرتبته مضى الى مكة وحج وأقام بها مجاوراً على أحسن طريقة وأجل سريرة وسيرة الى أن توفي بها في صفر سنة سبع وعشرين وستة هذا كلام ابن التجار وأظنه جاوز الستين

﴿ عمر بن يحيى بن عمر بن حمد الشيخ نقر الدين الكرجى ﴾ نزيل دمشق ولده بالكرج سنة تسع وتسعين وخمسائة وقدم الى دمشق ولزم الشيخ تقي الدين ابن الصلاح وتفقه عليه وسمع من ابن الزبيدى وابن اللقى والبهاء عبد الرحيم المقدسى حدث عنه أبو الحسن ابن العطار وغيره وقد زوجه ابن الصلاح بابنته مات هو والمسند أبو الحسن على بن التجار في يوم واحد وهو ثاني ربيع الآخر سنة تسعين وستة

﴿ عيسى بن رضوان بن الصقلانى ﴾ الشيخ ضياء الدين القليوبى والد القاضى كمال الدين بن أحمد بن عيسى

( عيسى بن عبد الله بن محمد بن محمد بن هبة الله بن أبي عيسى ) أبو الفتح كان معيداً بالمدرسة النظامية وشيخاً بالرباط التاصرى ببغداد مولده في صفر سنة ثمان وستين وخمسة ومات في جمادى الآخرة سنة اثنين وعشرين وستة ورحم الله تعالى ﴿ عيسى المراقى الضرير ﴾ نزيل دمشق مدرس الكلاسة والمدرسة الامينية مات ليلة الجمعة سابع ذى القعدة سنة اثنين وستة أصبح مصلوباً فحضر الوالى واستكشف عن أمره وجد في البحث عنه فلم يعلم كيف خبره فرحم الله تعالى ورضى عنه

﴿البراقى بن محمد بن المراقى﴾ الإمام ركن الدين أبو الفضل الهمداني الطالوسى صاحب التعليقة في الخلاف وكان اماماً مبرزاً في النظر وله ثلاث تاليفات وقد تخرج به فقهاء همدان ورحلت إليه الطلبة مات في رابع عشر جمادى الآخرة سنة ست مائة

﴿فتح بن محمد بن علي بن خلف﴾ نجيب الدين أبو المنصور السعدى الديلمى  
 ﴿الفتح بن موسى بن حماد نجم الدين﴾ أبو نصر الجزيرى القصرى ولد بالجزيرة الخضراء في رجب سنة ثمان وثمانين وخمسمائة ونشأ بقصر عبد الكريم بالمغرب وسمع مقدمة الجزولى عليه وكان فقيهاً أصولياً نحوياً قدم دمشق واشتغل على السيف الآمدى ودخل حماة ودرس بمدرسة ابن المشطوب ونظم السيرة لابن هشام والمفصل للزمخشري والاشارات لابن سينا ودخل مصر ودرس بالفائزية بأسبوط وولى قضاء أسبوط وبها توفي في جمادى الاولى سنة ثلاث وستين وست مائة

﴿فضل الله بن محمد بن أحمد﴾ الإمام أبو المكارم ابن الحافظ أبى سعيد التوقاى مولده سنة أربع عشرة وخمسمائة وأجازته محي السنة البغوى استجازه له أبوه وسمع من عبد الحيار الخوارى وغيره تفقه بمحمد بن يحيى وقد أجاز لابن التجار وابن أبى عمر وغيرهما من أشياخنا فلنا رواية تصانيف البغوى بالأجازة عن مشايخنا عن ابن أبى عمر والفخر عن البغوى وهو علو عظيم مرض بفسا بور وحل الى توقان وهى طوس ومات بها سنة ست مائة رحمه الله

﴿فضل الله التوربشتى﴾ وتوربشت بضم التاء المنة من فوق بعدها واو ساكنة ثم راء مكسورة ثم باء موحدة مكسورة ثم شين معجمة ساكنة ثم تاء منة من فوق رجل يحدث فقيه من أهل شيراز شرح مصابيح البغوى شرحاً حسناً وروى صحيح البخارى عن عبد الوهاب بن صالح بن محمد بن المنعم امام الجامع العتيق عن الحافظ أبى جعفر محمد بن على أخبرنا أبو الخير محمد بن موسى الصفار أخبرنا أبو الهيثم لكثمينى أخبرنا القربرى وأظن هذا الشيخ مات في حدود الستين والسماة ووقمة التار أوجبت عدم المعرفة بحاله (ومن فوائده) ما ذكره في آخر شرح المصابيح قال ولقد استبهم على قوله بنت لبون أتى ففتشت بطون الدفاتر ووافوضت فيه من صادقه بصدد انهم من أهل العلم فلم أصدر عن تلك الموارد بيلة ثم ان الله تعالى ألهمنى فيه وجه الصواب على ما قررته في باب الزكاة من الكتاب وبعد برهة كنت أنصفح كتاباً لبعض علماء المغرب فوجدته قد سبقنى بالقول فيه عن نفسه أو عن غيره

على شاكلة ما جئت به والذي قال في الزكاة قالما وجه قوله بنت مخاض أتي وبنت لبون أتي فلم أجدا أحدا من أصحاب المعاني ذكر فيه ما شفى الغليل وقد سئلت عنه فكان جوابي أن الابن والبنت إنما يختصان بالذكر والاتي عند الإطلاق في بني آدم وأما في غير بني آدم فقد استعمل على غير هذا الوجه قبيل ابن عرس وابن آوى وابن دابة وابن القرة وابن الماء وابن النمام وابن ذكاه وابن الأرض وبنت الأرض وبنت الحيل وبنت الفكر وما أشبه ذلك من الاسماء وكل ذلك مستعار لمعان غير التي تختص بالانسان وكذلك قول في ابن مخاض وابن لبون وبنت مخاض وبنت لبون \* ويدل على صحة ما ادعيته قولهم بنات مخاض وبنات لبون وبنات آوى ولم يقولوا أبناء مخاض أو بنو مخاض وقد ذكر عن الاخفش بنو عرس وبنو نضش فأما ابن مخاض وابن لبون فلم يذكر في جمعها اختلاف فالقييد الذي ورد في الحديث بنت مخاض أتي وبنت لبون أتي لرفع الاشتباه بما ذكرناه من النظائر انتهى (قلت) ولعل المعنى الذي أشار إليه هو السهلي فله تصنيف في ذلك ولاين الحاجب أيضا فيه كلام أوله الامام أبو عبد الله المازري المالكي فانه ذكر ذلك في شرح التلقين وزاد شيئا رآه هو فقال في ابن لبون ذكر وبنت مخاض أتي يقال حكى بعضهم أن لفظ الذكر والاتي هنا جاء تأكيداً أو حسنة اختلاف اللفظين كما في قوله تعالى وغرايب سود والغريب لا يكون الأسود وقال آخر هو احتراز من قولهم ابن عرس وابن آوى ونحو ذلك مما ينطبق على الذكر والاتي قال المازري وهذا إنما يفيد في قوله ابن لبون ذكر وأما قوله بنت مخاض أتي فيحتاج الى ثبوت استعمال بنت هكذا كما في ابن عرس ونحوه وما أراه يوجد وذكر التوربشقي بنت الثقلة وبنت الحيل ثم قال المازري والمرضى عندي أن هذا ورد للتنبيه على مشروعية كل منهما في هذا التصاب الواحد وهما مختلفان في السن على خلاف قاعدة بقية التصيب أنهما كالمتفقين اذا توصل لجلهما لان بنت المخاض وان كانت صغيرة حيث لا يحمل عليها فلها فضيلة الانوثة المتوقفة منها الدر والنسل وهو مقصود ولكنه احتص عنه في هذه الحالة بنال الشجرة وبأكل الكلاء وورد المياه ويمتع من صفار السباع ويحمل عليه فهما كالتوارتين فأشار صلى الله عليه وسلم الى ذلك بتقييد كل منهما بوصفه الخاص به المشعر بتلك الخصوصية قال وهذا مثل قوله صلى الله عليه وسلم في الفرائض فلاولى رجل ذكر فانه تيسره على غلة الحكم لان الماصب قد يكون أبعد من بنت العم والعمة ويقضي

الرأى أن الأقرب أقوى لفضية القرب لكن لما كانت الذكورة يستحق بها المصوب والتكاح به على الوجه الذى من أجله قدم الماصب في الميراث على ما هو أقرب منه **ع** القاسم بن على بن الحسن بن هبة الله **ع** الحافظ أبو محمد بن الحافظ أبى القاسم بن عساكر ولد سنة سبع وعشرين وخمسة وسمع بدمشق من أبى الحسن السلمى ونصر الله المصيعى والقاضى أبى المعالى محمد بن يحيى القرشى وعمه الصائى وأبوه وخلق وأجلزه أكثر شيوخ والده وكتب الكثير حتى أنه كتب تاريخ والده مرتين وكان حافظا وله كتاب فضل المدينة وكتاب فضل المسجد الأقصى وأملى كثيرا وحدث وسمع منه خلق وكان ناصر السنة مجدا في إمامة البدعة ودخل مصر وانتفع به أهلها مات سنة ست مائة رحمه الله

**ع** القاسم بن عبد الله بن عمر بن أحمد **ع** الشيخ الامام شهاب الدين أبو بكر بن الامام أبى سعد بن الامام أبى حفص الصفار شيخ ابن الصلاح ولد سنة ثلاث وثلاثين وخمسة وسمع من جده ومن عم أبيه ومن وحيه الشحامى وعبد الله القراوى وهبة الرحمن بن القشبرى وجاعة روى عنه ابن الصلاح والزمكى البرزالى وأبو اسحاق المصرى فى الضياء المقدسى والصدر البكرى وعمر الكرماني وآخرون وحدث عنه بالاجزة أبو الفضل بن عساكر والتاج ابن أبى عصرون وكان فقها كبيرا اماما نبلا فقيه خراسان ومفتيا ومدرسا محدثا مكثرا على الاسناد رئيسا محققا من وجوه نسابور وسراة أهلها مواظبا على نشر العلم قيل أنه درس وسيط الفزالي أربعين مرة درس العامة سوى درس الخاصة استشهد بنيسابور لما دخلها الترك وقتلوا الرجال والنساء فكان فيمن استشهد سنة ثمان عشرة وست مائة رحمه الله تعالى

**ع** (المبارك بن المبارك بن سعيد بن أبى السعادات) **ع** أبو بكر الدهان النحوى الضرير من أهل واسط محب أبا البركات بن الانبارى وكتب عنه وكان جيد التريخ حاد الفهن متضلعا من علوم كثيرة اماما فى النحو واللفظة والتصوف والعروض وماتى الشعر والتفسير والاعراب وتلليل القراآت عارفا بالغة والطب وعلم النجوم وعلم الاوائل وله اثر الحسن والنظم الحيد وكان في أول أمره على مذهب أبى حنيفة ثم انتقل الى مذهب الشافعى سمع الحديث من أبى زرعة المقدسى وغيره ولد سنة أربع وثلاثين وخمسة وتوفي في شعبان سنة اثنتى عشرة وست مائة

**ع** (المبارك بن محمد بن على الموسوى القفلىسى) **ع** فقه على يحيى بن الربيع وله كتاب ربه

على قسمين ذكر أنه فرغ من تصنيفه في ربيع الآخر سنة أربع وأربعين وستمائة  
 \* (يحيى بن عبد المنعم بن حسن) \* الشيخ جمال الدين المصري وهو المعروف عند أهل  
 مصر بالجمال يحيى كان فقيها كبيرا حافظا للمذهب دينا خيرا أخذ الفقه عن الشيخ  
 الجليل أبي الطاهر المحلى وبمد صيته واشتهر اسمه وولى قضاء المحلة مدة ثم درس بمشهد  
 الحسين بالقاهرة وناب في الحكم وكان يحضر الدرس فينقل بعض الطلبة من النهاية  
 وبعضهم من البحر ونحو ذلك فيقول لكل منهم صدقت هو في المكان الفلاني في الفصل  
 الفلاني لقوة استحضاره مع علو سنه وحكى أن قاضى القضاة تاج الدين ابن بنت  
 الاعز حضر عنده جماعة من الفقهاء المتعينين فسأل عن مسألة فلم يستحضر أحد  
 منهم فيها فثلا فاقبل الجمال يحيى فسأله فقال أقلها من سبعة عشر كتابا وسردها وكان  
 ينوب في الحكم لابن رزين فوقت محاكمة في الحضانة فشرع قاضى القضاة يقول  
 شيئا فقال الجمال يحيى الثقل خلاف ذلك فقال له احكم بينهما وكان قوى النفس وقبل  
 انه كان لا يدري أصولا ولا نحوا ولا علما غير الفقه وقال له مرة مستنيبه قاضى القضاة  
 ابن رزين لو أردت لمزلتك فقال له ما تقدر فقال لم من يعنى فقال كنا عند الفقيه  
 أبي الطاهر يوما فحصلت له حالة وقال كل من له حاجة يذكرها فقلت أنا أريد أن أكون  
 نائب حكم ولا يزلنى أحد فقال لك ذلك توفي في عاشر رجب سنة ثمانين وستمائة  
 وقد قارب الثمانين

\* (يحيى بن على بن سليمان) \* أبو زكرياء المعروف بابن المطار ولد بالموصل في سنة إحدى  
 أو اثنتين وأربعين وخمسمائة وتفقّه على القاضى عبد الرحمن بن خدّاش وعلى الشيخ  
 يونس بن منعة ودرس في بعض مدارس الموصل وبها مات في سابع عشر جمادى  
 الآخرة سنة ثمان عشرة وستمائة

\* (يحيى بن القاسم بن المفرج بن درع بن الحضر بن الحسين بن حامد الثعلبي) \* أبو  
 زكرياء التكريتي من أهل تكريت تفقّه بتكرت تفقه بتركيت في صباه على والده ثم سافر الى  
 الحديثة فتفقّه بها على قاضيا أبي محمد عبد الرحمن بن أحمد بن عبد الرحمن بن عبدويه  
 الشيباني البلخي ومضى الى الموصل وتفقّه على سعيد بن الشهرزورى ثم قدم  
 بغداد وتفقّه على الشيخين أبي العجب السهروردى ويوسف الدمشقي وقرأ الادب  
 على أبي محمد الحنّاب وبرع في المذهب والخلاف والاصول وسمع الحديث من أبي  
 الفتح بن البطي وأبي زرعة المقدسى وشيخه أبي العجب وغيرهم وعاد الى بلده وولى

القضاء مدة ودرس ثم قدم بغداد في سنة سبع وستمائة وولى تدريس النظامية قال ابن التجار كان آخر من بقى من المشايخ المشار اليهم في معرفة مذهب الشافعى وله الكلام الحسن في المناظرة والعبارة الفصيحة والمعرفة بالاصول وله اليد الطولى في معرفة الادب والباع الممتد في حفظ لغات العرب وكان أحفظ أهل زمانه لنفسه - ير القرآن ومعرفة علومه وكان من المجودين لتلاوته ومعرفة القرآت ووجوهها وصنف في المذهب والخلاف والادب وأثنى عليه كثيرا كتب الى أحمد بن أبى طالب عن ابن التجار قال أنشدنى يحيى التكريتى لنفسه

لا بد للمرء من ضيق ومن سعة      ومن سرور يوافيه ومن حزن  
والله يطلب منه شكر نعمته      مادام فيها وبينى الصبر في الحزن  
فكن مع الله في الحالين مقتبعا      فرضيك هذين في سر وفي علن  
فما على شدة يبقى الزمان فكن      جلدا ولا نعمة تبقى على الزمن

مولده في مستهل الحرم سنة احدى وثلاثين وخمسمائة بتكرت ومات في شهر رمضان سنة ست عشرة وستمائة ببغداد

\* (يحيى بن منصور بن يحيى بن الحسن) \* الفقيه أبو الحسين السليمانى المقرئ من أعيان شيوخ القاهرة تفقه على الشيخ شهاب الدين الطوسى وقرأ القرآت على أبى الجود ولازم الحافظ على بن الفضل مدة ودرس مدة بالقاهرة توفي في جمادى الآخرة سنة احدى وثلاثين وستمائة

\* (يحيى بن هبة الله بن الحسن بن يحيى بن محمد) \* قاضى القضاة شمس الدين ابن سفى الدولة أبو قاضى القضاة صدر الدين ولد سنة اثنتين وخمسين وخمسمائة وتفقه على القاضى أبى سعد بن أبى عصرون وأخذ الخلاف عن الامام قطب الدين التيسابورى وسمع الحديث من أبى الحسين بن الموازى ويحيى الثقفى وابن صدقة الحرانى وعبد الرحمن بن على الحرثى والحشوعى وحدث بمكة والقدس ودمشق وحمص روى عنه المحدث بن الحلوانية والثرف ابن عساكر وابن عمه الفخر اسماعيل وجماعة وكان اماما فاضلا جليلا مهيبا ولى قضاء الشام وحدث سيرته توفي في خامس ذى القعدة سنة خمس وثلاثين وستمائة

\* (يحيى بن أبى السعادات بن سعد الله بن الحسين بن أبى تمام) \* القاضى أبو الفتوح التكريتى ولد يوم الجمعة ثالث عشرى صفر سنة احدى وثلاثين وخمسمائة بتكرت

وسمع من أبيه وجماعة وسمع ينفد من ابن أبي المظفر هبة الله بن الشبل وابن البطي  
والشيخ عبد القادر والشيخ أبي التجب وجماعة وحدث ببلده وخرج لنفسه أحاديث  
روى عنه ابن الديني والبرزالي والضياء وآخرون مات في صفر سنة ثمان عشرة وستمائة  
\* (يعقوب بن عبد الرحمن بن القاضي أبي سعيد بن أبي عصرون) \* الشيخ سعد الدين  
أبو يوسف التميمي روى بالأجازة عن أبي الفرج بن الجوزي وله مسائل جمعها على  
كتاب المذهب وكان فقيها فاضلا درس بالمدرسة القلبيه بالقاهرة مدة ثم توفي بمدينة  
الحلة في ثالث عشرى رمضان سنة خمس وستين وستمائة

\* (يوسف بن رافع بن تميم بن عتبة بن محمد بن عتاب الاسدي الحلبي) \* قاضي القضاة  
بجلب بهاء الدين أبو المحاسن ابن شداد وابن شداد جده لأمه فنسب اليه ولد في  
رمضان سنة تسع وثلاثين وخمسائة بالموصل وحفظ القرآن ولزم يحيى بن سعدون  
القرطبي قرأ عليه القرآن والعريه وسمع منه ومن محمد بن أسعد حفدة المطاري  
صاحب البغوي ومن ابن ياسر الحائلي وأبي الفضل خطيب الموصل وأخيه عبد الرحمن  
ابن أحمد والقاضي أبي الرضا سعيد بن عبد الله الشهرزوري وأبي البركات عبد الله  
ابن الحمري الشيرجي الفقيه ويحيى الثقفي وينفد من شهدة الكتابة وأبي الخير  
الفزويني وجماعة وحدث بدمشق ومصر وحلب روى عنه أبو عبد الله الفاسي  
المقري والحافظ المنذري وكمال الدين ابن المديم وابنه مجد الدين وجمال الدين ابن  
الصابوني والشهابان القوصي والابرقوهي وسنقر البطر وجماعة وكان اماما  
فاضلا ثقة عارفا بالدين والدنيا رئيسا مشارا اليه متعبدا متزهدا نافذا لكلمة وكان يشبه  
بالقاضي أبي يوسف في زمانه دبر أمور الملك بحلب واجتمعت الالسن على مدحه  
والقلوب على حبه لمكارمه وافضاله وقعه الطلبة في العلم والدنيا وله المصنفات الكثيرة  
منها كتاب ملجأ الأحكام عند التباس الأحكام وكتاب دلائل الأحكام وكتاب الموجز  
الباهر في الفقه وكتاب سيرة السلطان صلاح الدين وكتاب فضائل الجهاد صنفه  
للسلطان صلاح الدين وكان من بدء سعادته أنه حج وورد الى الشام فاستحضره  
السلطان صلاح الدين وأكرمه وسأله عن جزء حديث ليسمع منه فأخرج له جزءا  
وقرأ عليه بنفسه ثم جمع كتابه في فضائل الجهاد وقدمه للسلطان ولازمه فولاه  
قضاء السكر وقضاء القدس وهو أول قاض ولي القدس بعد قسح صلاح الدين  
وكان حاضرا موت صلاح الدين وخدم بعده ولده الملك الظاهر فولاه قضاء مملكته



ونظر أوقافها سنة نيف وتسعين وكان القاضي بهاء الدين لا ولد له ولا قرابة وزاد اقبال الملك الظاهر عليه وأقطعه الاقطاعات الهائلة وكان يعم عليه مع ذلك بالاموال الجزيلة فكثرت أمواله فعمر بحجاب مدرسة ثم دار حديث ثم أنشأ بينهما تربة وصار يكثر الافصال على طاب السلم والطلبة تقصده من البلاد ثلاث اجتمع فيه العلم والمال والجاه وهو لا يخل بذي منها ووطن في السن واستولت عليه البرودات والضعف فكان يثقله مثل بقول الشاعر

من يتمنى العمر فليدم صبرا على فقد لا حبابه  
ومن يمر ببلق في نفسه ما يتمناه لاعدائه

وقدم مصر رسرا لا غير مرة وقد أطال ابن خلكان في ترجمته وقال انه توفي بحلب يوم الاربعاء رابع عشر صفر سنة اثنتين وثلاثين وستمائة ودفن بترته \* قيدا بن شداد \* في كتاب دلائل الاحكام قول الامحاب ان السلطان أولى بالامامة من صاحب المنزل واما المسجد بالجملات والاعيان لتعلق هذه الامور بالسلطين قال وأما بقية العلوات فأعلمهم أولى بالامامة الا أن تجمع الخصال المذكورة في الامام فيكون حينئذ أولى وله أخذه من كلام الخطابي

\* (يوسف بن عبدالله بن ابراهيم) \* أبو الحجاج الدمشقي وحيه الدين الوحيزي أحد الأئمة من مشايخ القاهرة نسبة الى كتاب الوحيز لحفظه اياه

(يوسف بن شيخ الشيوخ صدر الدين أمي الحسن محمد بن عمر بن علي بن محمد ابن حموية) الامير الكبير الوزير مقدم جيوش الاسلام الصالحة نحر الدين أبو الفضل الجويني أحد من دان له المباد والبلاد ولد بدمشق سنة اثنتين وثلاثين وخمسمائة وسمع بصور من أمي الحسن الطبري ومحمد بن يوسف الغزنوي وغيرهما وحدث وكان رئيسا عاقلا مدبرا سمح السيد بالاموال محيا الى الناس حبسه السلطان نجم الدين ثلاث سنين وقاسى ضرا وشدائد وكان لا ينأى عن العمل ثم أخرجه وأنعم عليه وجعله نائب السلطنة فلما توفي السلطان سئل نحر الدين على أن يتسلطن فلم يفعل ولو أجاب لم له الامر وقيل انه قدم دمشق مع السلطان فنزل دار اسامة فدخل عاييه العماد التحاس فقال له يا نحر الدين الى كم مابقى بعد اليوم شيء فقال يا عماد الدين والله لأسبقنك الى الجنة فصدق الله قوله واستشهد على يد الافرنج يوم وقعة المنصورة وقيل ان نحر الدين أنفق مرة في السكر مائتي ألف دينار وكان

يركب بالشاويشة وكان في الحقيقة هو السلطان يقف على بابه ويركب في خدمته سبعون أميراً غير ممالئكه وخدمه وأبطال كثيراً من المكوس وجرت على يده خيرات حسان ثم اتفق مجيء الافرنج واندفاع المسلمين بين أيديهم منهزمين فركب نحر الدين وقت السحر ليكشف الخبر وأرسل التقياء الى الجيش وساق في طلبه فصادف العدو فغفلوا عليه فانهزم أصحابه وطعن هو وقتل ونهبت غلماناه ماله وضرب بالسيف في وجهه ضربتين وكان قد بنى داراً فاخرة بالنصورة فحرق من يومها وكان قتله يوم رابع ذي القعدة سنة سبع وأربعين وستمائة ومن شعره

إذا تحققت ماعند صاحبكم من الفرام فذاك القدر يكفيه  
أنتم سكنتم فؤادي وهو منزلكم وصاحب البيت أدرى بالذي فيه

﴿يوسف بن يحيى بن محمد بن علي بن محمد بن يحيى﴾ قاضي القضاة بهاء الدين الزكي أبو الفضل ولد في ذي الحجة سنة أربعين وستمائة وكان فقيهاً فاضلاً مفتياً متوقداً للدين سريع الحفظ مناظراً محاججاً أخذ العلوم عن القاضي كمال الدين التفليسي وعن والده قيل وكان أفضل من أبيه وسمع الحديث بمصر من ابن رواح وابن الجوزي وبدمشق من إبراهيم بن خليل وجماعة سمع منه الحافظ علم الدين البرزالي وغيره وولى قضاء دمشق بعد ابن الصائغ سنة اثنتين وثمانين واستمر حاكماً الى أن مات في حادي عشر ذي الحجة سنة خمس وثمانين وستمائة عن خمس وأربعين سنة

﴿يونس بن بدران بن فيروز بن صاعد﴾ الجمال المصري هو قاضي القضاة بالشام جمال الدين الشيباني الحجازي المليحي المعروف بالجمال المصري سمع من السلفي وغيره واحتصر الامم للشافعي وصنف في الفرائض توفي في شهر ربيع الاول سنة ثلاث وعشرين وستمائة

﴿المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني﴾ العلامة مجد الدين أبو السعادات الحزري ابن الاثير صاحب جامع الاصول وغريب الحديث وشرح مسند الشافعي وغير ذلك ولد بمجيزة ابن عمر سنة أربع وأربعين وخمسمائة ونشأ بها ثم انتقل الى الموصل فسمع من يحيى بن سعدون القرطبي وخطيب الموصل الطوسي وسمع ببغداد من ابن كليب روى عنه ولده والشهاب القوصي وجماعة وآخر من روى عنه بالاجازة نحر الدين ابن البخاري واتصل بخدمة الامير الكبير مجاهد

الدين قايمز الى أن مات قاتل بمخدمة صاحب الموصل عز الدين مسعود وولى ديوان الانشاء وله ديوان رسائل ومن تصانيفه غير ما ذكرناه كتاب الانصاف في الجمع بين الكشف والكشاف تفسيرى التعلي والزخشرى والمصطفى المختار في الادعية والاذكار والبديع في شرح فصول ابن الدهان في النحو والفروق والابنية وكتاب الادواء والقوات وشرح غريب الطوال وكان بارعاً في الترسل وحصل له مرض مزمن أبطل يديه ورجليه وعجز عن الكتابة وأقام بداره وأنشأ رباطاً بقرية من قرى الموصل ووقف أملاً كه عليه وكان فاضلاً رئيساً مشاراً اليه توفي سنة ست وستمائة **ع** المبارك بن يحيى بن أنى الحسن بن أنى القاسم **ع** المصرى الشيخ نصير الدين ابن الطباخ ولد في خامس عشر ذى القعدة سنة سبع وثمانين وخمسائة وكان بارعاً في الفقه مشهور الاسم فيه درس بالمدرسة القطية بالبنداقيين بالقاهرة وأعاد عند شيخ الاسلام عز الدين ابن عبد السلام بالمدرسة الصالحية وكان ذكى القرحة حاد الفهن كثير الاعطاء بكتاب التنبية نوزع مرة في مسألة وقيل له ليست هذه في التنبية فغضب وقال مامن مسألة الا وهى في التنبية قيل له أين في التنبية ان لكل جربة حكما في الماء الجارى فقال في قوله في الطلاق ان قال لها وهى في ماء جار إن خرجت من هذا الماء فانت طالق وان أقمت فيه فانت طالق لم تطلق خرجت أو أقامت فقد جعل لكل جربة حكما مات في القاهرة في حادى عشر جمادى الآخرة سنة سبع وستين وستمائة

**ع** محمود بن أحمد بن محمد **ع** أبو الفضل الاردبيل كان فقيهاً أصولياً قدم بغداد ودرس بالمدرسة الكمالية وسقط في بئر في داره فهلك سنة خمس وعشرين وستمائة (محمود بن أحمد بن محمود) أبو المناقب الزنجاني استوطن بغداد قال ابن النجار وبرع في المذهب والخلاف والاصول ودرس بالنظامية وعزل ودرس بالمستصرية وصنف تفسير القرآن وحدث عن الامام الناصر لدين الله بالاجازة قال شيخنا الذهبي استشهد في كاتبة بغداد سنة ست وخمسين وستمائة

(محمود بن عبد الله بن عبد الرحمن) الشيخ برهان الدين أبو التثني المراغى مدرس الفلكية بدمشق ولد سنة خمس وستمائة وسمع بحلب من أبي القاسم بن الرواحة والقاضى زين الدين بن الاستاذ وغيرهما روى عنه شيخنا المزرى وأبو العطار والشيخ علم الدين البرزالى وطائفة وكان فقيهاً أصولياً مناضراً محققاً صالحاً

زاهدا متبدا عرض عليه قضاء النضاة فاستمع وعرضت عليه مشيخة الشيوخ فامتنع وكانت له حلقة بالجامع الاموى يشغل فيها توفي في ثالث عشر ربيع الآخر سنة احدى وثمانين وستمائة \* ومن فتاويه في امرأة أشهدت على نفسها أن هذا الرجل ابن عمى وصديقها أن المصوبة تثبت ويرثها اذا ماتت فقتله الشيخ برهان الدين ابن الفركاح في تمليقه في باب الاقرار وهي مسألة نعم بها البلوى لاسيما اذا كان المقر له غائبا فكثيرا ما يقر مريض بأن له وارثا غائبا اما ابن عم أو نحوه فيضع وكيل بيت المال يده مدعيا أن بيت المال لا يندفع بهذا القول وقد أفق الشيخ تاج الدين ابن الفركاح وكيل بيت المال بذلك على تلوم وتوقف عنده وعند ولده الشيخ شهاب الدين فيه وأما أنا فلا وقفة عندي فيه والصواب عندي اندفاع بيت المال بهذا الاقرار وحفظ هذا المال بمجرد هذا الاقرار حتى يحضر الغائب أو يثبت خلاف ما قاله المريض وقد أشبعنا الكلام على هذه المسئلة وقتلنا ان في كلام القاضي الحسين وشيخه القفال وفي فتاوى ابن الصباغ ما يرشد الى ما ذكرناه

( محمود بن عبيد الله بن أحمد بن عبد الله ) أبو المحامد ظهير الدين الزنجاني الفقيه الصوفي الزاهد \* قال شيخنا الذهبي ولد سنة سبع وتسعين وخمسائة ثلثا وسمع الشيخ شهاب الدين السهروردي وصحبه مدة وأبا الممالى صاعد بن علي الواعظ والمحدث أبا المعمر التبريزي وجماعة حدث عنه أبو الحسن بن المطار وغيره وأجاز لشيخنا الذهبي وحدث بكتاب المواريث عن المصنف وكان اما بالثقوية وأكثر نهاره بها وميته بالشماطية مات في شهر رمضان سنة أربع وسبعين وستائة

( محمود بن أبي بكر بن أحمد الارموى ) الشيخ سراج الدين أبو التناء صاحب التحصيل مختصر المحصول في أصول الفقه والباب مختصر الاربعين في أصول الدين والبيان والمطالع في المنطق وغير ذلك وقيل انه شرح الوجيز في الفقه قرأ بالموصل على كمال الدين بن يونس مولده سنة أربع وتسعين وخمسائة وتوفي في سنة اثنتين وثمانين وستائة بمدينة قونية

( مشرف بن علي بن أبي جعفر بن كامل ) أبو المز الحائلي المقرئ الضرير \* قال شيخنا الذهبي ولد تقريبا سنة أربع وثلاثين وخمسائة وقدم بغداد لحفظ بها القرآن وتفقه بالنظامية وقرأ الفرائد وسمع من أبي الكرم وأبي الوقت وأحمد بن محمد بن الهادي وغيرهم روى عنه ابن الديلمي والبرزالي وغيرهما توفي في الخامس والعشرين

من ربيع الآخر سنة ثمان عشرة وستمئة والحاصل الذي ينسب إليه اسم ناحية ونهر شرق بغداد

(المظفر بن عداة بن علي بن الحسين) الامام تقي الدين المصري المقترح والمقترح لقب عليه كان اماماً في الفقه والخلاف وأصول الدين نظاراً قادراً على قهر الخصوم وازهاقهم الى الاقطاع صنف التصانيف الكثيرة ونخرج به خلق قال الحافظ عبد العظيم سمع بالاسكندرية من أبي الطاهر بن عوف وسمعت منه وحدث بمكة ومصر وكان كثير الافادة متصباً لمن يقرأ عليه كثير التواضع حسن الاخلاق جليل المشرة ديناً متورعاً ولى التدريس بالمدرسة المعروفة بالسلفى بالاسكندرية مدة وتوجه الى مكة فاشيع وقاه وأخذت المدرسة فساد ولم يتفق عوده اليها فاقام بجامع مصر يقرى واجتمع عليه جماعة كثيرة ودرس بمدرسة الشريف أبي ثعلب وتوفي في شبان سنة اثنى عشرة وستمئة

(المظفر بن عداة بن أبي منصور) الشريف أبو منصور الهاشمي العباسي الواعظ المعروف بالشريف العباسي ولد بباربل سمع ببغداد من ذاكر بن كامل وغيره وحدث بمصر ودمشق \* قال الحافظ عبد العظيم توفي في شوال سنة أربع وملائين وستمئة

(المظفر بن أبي محمد ويقال أبو الخير بن اسماعيل بن علي الوارثي) الشيخ أمين الدين التبريزي صاحب المختصر المشهور في الفقه يكنى أبا الخير وقيل أبا الاسعد ومن تصانيفه أيضاً التقيح اختصر فيه الحصول في أصول الفقه وله سمط المسائل في الفقه في مجلدين وأكثر ولد سنة ثمان وخمسين وخمسمئة وكان من أجل مشايخ العلم في دار مصر فقيهاً أصولياً عابداً زاهداً كثير العبادات اماماً مانظراً مبرزاً فقه ببغداد على أبي القاسم بن فضلان وأعاد بالمدرسة النظامية وأفتى وناظر وسمع الحديث من أبي الفرج بن كليب وأبي أحمد بن سكينه قال ابن التجار واتخبط بخطه وقرأ كثيراً من الكتب الكبار (قلت) روى عنه الحافظ زكي الدين المتذري وغيره وحج الشيخ أمين الدين من بغداد ثم قدم مصر ودرس بها بالمدرسة الناصرية المجاورة للجامع العتيق واستوطنها دهرأ طويلاً يفتى ويفيد ثم سافر الى العراق ومن العراق الى شيراز ومات بها في ذي الحجة سنة احدى وعشرين وستمئة

(المعافي بن اسماعيل بن أبي الحسين بن أبي السنان) الفقيه أبو محمد بن الحدوس

بفتح الحاء، والقال المهملتين واسكان الواو ثم سين مهمة له كتاب الكامل في الفقه وكتاب الموجز في الموجز في الذكر وكتاب أنس المتقطعين وغير ذلك من المصنفات ولد سنة احدى وخمسين وخمسة وسمع من أبى الربيع ساجان بن خميس وسلم ابن على السنجي روى عنه الزكي البرزالي والمجد بن العديم والحضر بن عبدان الكاتب وغيرهم وكان إماماً عارفاً بالمذهب كثير العبادة ودرس وأفتى وناظر توفي في رمضان أو شعبان سنة ثلاثين وستمائة وفي كتاب الكامل أنه يكره الاستيلاء بالمبرد

مفرج بن المبارك أبو الفضل القاضي يرف بابن العطار من أهل واسط تفقه على أبى جعفر بن البوقى وأفتى وكان زها خيراً ولد في سنة اثنتين وثلاثين وخمسة مائة ومات في حادى عشرى شعبان سنة احدى وستمائة

منصور بن سليم بن منصور بن قنوح المحدث وحيه الدين أبو المظفر الهمداني الاسكندراني محتسب الاسكندرية ولد في ثامن صفر سنة سبع وستمائة وسمع من محمد بن عماد الحراني وجعفر الهمداني وابن رواح وجماعة من أصحاب السلفى وبيداده من ابن روزبه والقطيعى وأبى بكر الحازن وجماعة من أصحاب شهدة وبصر من مرتضى ابن أبى الجود وعلى بن عمار وغيرهما وبدمشق من ابن التتى ومكرم وجماعة ويحلب من ابن خليل وغيره وبغير ذلك من البلدان من جماعات كتب عنه الحافظ الدماطى والشريف عز الدين وجماعة ودرس بالاسكندرية وخرج واتقى وعنى بفنون الحديث وجمع المعجم لنفسه وخرج الاربعين وصنف تاريخاً للاسكندرية في مجلدين توفي ليلة الحادى والعشرين من شوال سنة ثلاث وسبعين وستمائة رحمه الله

( موسى بن على بن وهب بن مطيع القشبرى القوصى ) الشيخ سراج الدين ابن الشيخ مجد الدين وأخو شيخ الاسلام تقي الدين ولد بقوص سنة احدى وأربعين وستمائة وسمع الحديث من أصحاب السلفى وحدث سمع منه شيخنا أبو حيان وكان فقيهاً جيداً دكى القرىحة تصدى بقوص لنشر العلم والفتيا وصنف في الفقه كتاباً سماه المفتى وهذا الكتاب هو الذى نقل عنه ابن الرقمة فيما اذا نوى التيمم بيمينه استباحة الفرض والنفل أن سراج الدين ابن دقيق العيد قال يستيحهما على أصح الوجهين والمعروف في المذهب أنه يستيحهما بلا خلاف قاله الثووى وقال الامام أن الطرق اتفقت عليه قال ابن الرقمة وقضية ما نقله سراج الدين أن الوجه الآخر أنه لا يستيحهما بل أحدهما وقوله الغزالي فالصحيح جوازهما لا ينفى دعوى

الامام اتفاق الطرق على حوازهما اذ مقابل الصحيح في كلامه أنه لابد من تبين  
المرضية والمعنى فالصحيح جوازهما وان لم يبين التريضة وكلام ابن دقيق العيد  
يجوز أن يؤول بمثل ما أول به كلام الغزالي ومن شعر سراج الدين

وحقك ما عرضت عنك ملالة \* ولا أنا بمن تعلمين مفق  
ولكن خشية الكاشحين لانني \* على سرنا من أن يذاع شفيق  
فأصبحت كالظلمة شاهد مشرباً \* قريباً ولكن ما اليه طريق

مات بقوس سنة خمس وثمانين وستمائة رحمه الله

( موسى بن محمد بن موسى بن حود الماكسي )

( موسى بن أبي الفضل يونس بن محمد بن مئة ) الشيخ العلامة كمال الدين ابن  
يونس أبو الفتح الموصلی والد شارح التبيين الشيخ شرف الدين أحمد بن موسى ولد  
في صفر سنة احدى وخمسين وخمسمائة بالموصل وتفق على والده الشيخ رضى  
الدين يونس ثم توجه الى بغداد فتفق بالمدرسة النظامية على معيدها السيد  
السلامى وقرأ العربية بالموصل على الامام يحيى بن سعدون ويغداد على الكمال  
عبد الرحمن الانبارى ثم عاد الى الموصل مقيماً بها وكان رجلاً متبحراً في كثير من  
قنون العلم موصوفاً بالذكاء المفرط اليه مرجع أهل الموصل وما والاها من الفتاوى  
وأصحابه يعظمونه كثيراً وقد ذكره ابن خلكان في الوفيات وقال انه درس به مدة وفاة  
والده في موضعه بالمسجد المروفي بالامير زين الدين صاحب أربل قال وهذا  
المسجد يعرف الآن بالمدرسة الكمالية لانه ينسب الى كمال الدين المذكور لطول  
اقامته به ولما اشتهر فضله امثال عليه الفقهاء وتبحر في جميع قنون العلم وجمع من العلوم  
ما لم يجمعه أحد وتفرد بعلم الرياضة ولقد رأيت بالموصل في شهر رمضان سنة ست وعشرين  
وستمائة وترددت اليه رقيعات عديدة لما كان بينه وبين الوالد رحمه الله من المؤانسة  
والمودة الاكيدة ولم يتفلي الاخذ عنه لعدم الاقامة وسرعة الحركة الى الشام وكان  
الفقهاء يقولون انه يدري أربعة وعشرين فنا دراية متقنة فمن ذلك المذهب وكان فيه  
أوحد الزمان وكان جماعة من الطائفة الحنفية يشتغلون عليه بمذهبهم ويحل مسائل  
الجامع الكبير أحسن حل مع ما يحجى عليه من الاشكال المشهور وكان يتقن فن  
الخلاف والتجاري وأصول الفقه وأصول الدين ولما وصلت كتب فخر الدين الرازى  
للموصل وكان بها اذ ذاك جماعة من الفضلاء لم يفهم أحد منهم اصطلاحه فيها سواء

وكذلك الارشاد للممرى لما وقف عليها حلها في ليلة واحدة وأقرأها على ما قالوا وكان يدري فن الحكمة والمنطق والطبيعة والالهى وكذلك الطب ويمسك فنون الرياضة من أفيلدس والهيثوقالمحروطات والمتوسطات والمجسطى وهى لفظة يونانية معناها بالمرية الترتيب ذكر ذلك أبو بكر في كتابه وأنواع الحساب المفتوح منه والجبر والمقابلة والارتماطيقى وطريق الخطاين والموسيقى والمساحة معرفة لا يشاركه فيها غيره الا في ظواهر هذه العلوم دون دقائقها والوقوف على حقائقها وبالجملة فلقد كان كما قال الشاعر

وكان من العلوم بحيث يقضى \* له في كل علم بالجميع

واستخرج في علم الاوافق طرقاً لم يهتد اليها أحد وكان يبحث في المرية والتعريف بحثاً تاماً مستوفى حتى انه كان يقرى كتاب سيبويه والايضاح والتكملة لاني على الفارسي والمفصل للزمخشري وكان له في التفسير والحديث وأسماء الرجال وما يتعلق به يد جيدة وكان يحفظ من التواريخ وأيام العرب ووقائعهم والاشعار والمحاضرات شيئاً كثيراً وكان أهل الذمة يقرؤون عليه التوراة والانجيل ويشرح لهما هذين الكتابين شرحاً يستوفون أنهم لا يجدون من يوضحها لهم مثله وكان في كل فن من هذه الفنون كانه لا يعرف سواء لقوته فيه وبالجملة فان مجموع ما كان يملمه من الفنون لم نسمع عن أحد ممن تقدمه أنه كان قد جمعه ولقد جاءنا الشيخ أنير الدين المفضل بن عمر بن الفضل الابهرى صاحب التعليقة في الخلاف والزيج والتصانيف المشهورة من الموصل الى أربل في سنة ست وعشرين وستمائة وقبلها في سنة خمس وعشرين ونزل بدار الحديث وكنت أشتغل عليه بشيء من الخلاف فينما أنا يوماً عنده اذ دخل عليه بعض فقهاء بغداد وكان قاضياً قتيارياً في الحديث زماناً وجري ذكر الشيخ كمال الدين في أثناء الحديث فقال له الاثير لما حج الشيخ جمال الدين ودخل بغداد كنت هناك فقال نعم فقال كيف كان اقبال الديوان العزيز عليه فقال ذلك الفقيه مأهلاً فوه على قدر استحقاقه فقال الاثير ما هذا الاعجب والله ما دخل بغداد مثل الشيخ فاستعظمت منه هذا الكلام وقلت يا سيدنا كيف تقول كذا فقال يا ولدي ما دخل بغداد مثل أبي حامد الغزالي والله ما بينه وبين الشيخ نسبة وكان الاثير على جلالة قدره من العلوم يأخذ الكتاب ويجلس بين يديه يقرأ عليه والناس يوم ذلك يشتملون في تصانيف الاثير ولقد شهد هذا بمبى وهو يقرأ عليه كتاب المجسطى ولقد حكى بعض الفقهاء انه سأل الشيخ كمال الدين عن الاثير ومزاته في العلوم فقال ما علم فقال



وكيف هذا يامولانا وهو في خدمتك منذ سنين عديدة وكان يشتغل عليك فقال  
لاني مهما قلت له تلقاه بالقبول وقال نعم يامولانا فاجادلني في مبحث قط حتى  
اعلم حقيقة فضله \* ولا شك انه كان يستمد هذا القدر مع الشيخ تأدياً وكان  
معيذاً عنده في المدرسة البدرية وكان يقول ماتركت بلادى وقصدت الموصل الا  
للاشتغال على الشيخ وكان شيخنا تقي الدين أبو عمرو عثمان بن عبد الرحمن  
المعروف بابن الصلاح المتقدم ذكره يبالغ في الثناء على فضائله وتعظيم شأنه وتوحيده  
في العلوم فذكره يوماً وشرع في وصفه على عادته فقال له بعض الحاضرين ياسيدنا  
على من اشتغل ومن كان شيخه فقال هذا الرجل خلقه الله اماماً عالماً في ثوبه  
لا يقال على من اشتغل ولا من كان شيخه فانه أكبر من هذا \* وحكى بعض الفقهاء  
بالموصل أن ابن الصلاح المذكور سأله أن يقرأ عليه شيئاً من المنطق سرا فأجابه الى  
ذلك وتردد اليه مدة فلم يفتح عليه بشيء فقال له يافقيه المصلحة عندى أن تترك الاشتغال  
بهذا الفن فقال له ولم ذلك يامولانا فقال لان الناس يمتدحون فيك الخير وهم  
ينسبون كل من اشتغل بهذا الفن الى فساد الاعتقاد فكانك تفسد عقائدهم فيك ولا  
يحصل لك من هذا الفن شيء فقبل اشارته وترك قراءته ومن يقف على هذه الترجمة  
فلا ينسبني الى المغالاة في حق الشيخ ومن كان من أهل تلك البلاد وعرف ما كان  
عليه الشيخ عرف أنني ما أعرفته وصفا ونعوذ بالله من الغلو والتساهل في النقل فقد  
ذكره أبو البركات ابن المستوفي المتقدم ذكره في تاريخ اربل فقال هو عالم مقدم  
ضرب في كل علم وهو في علم الاوائل كالمهندسة والمنطق وغيرها ممن يشار اليه حل  
اقلبيدس والمجسطي على الشيخ شرف الدين المظفر بن محمد بن المظفر الطوسي  
الفارابي يعني صاحب الاسطرلاب الخطي المعروف بالمصائم \* قال ابن المستوفي ووردت  
عليه مسائل من بغداد في مشكلات هذا العلم فحلها واستسفرها \* وبه على براهينها  
بعد أن احتقرها وهو في الفقه والعلوم الاسلامية نسيج وحده ودرس في عدة مدارس  
بالموصل وتخرج عليه خلق كثير في كل فن ثم قال أنشدنا نفسه وأقذفها الى صاحب  
الموصل ليشفع عنده

لئن شرفت أرض بمالك رفها	فملكة الدنيا بحكم تشرف
ومكنت من حفظ البسيطة نل ما	تمكن في أمصار فرعون يوسف
بقيت بقايا الدهر أمرك نافذ	وسعيك مشهور وحكمك منصف

(قلت) أنا ولقد أنشدنى هذه الايات عنه أحد أصحابه بمدينة حلب وكنت  
بدمشق سنة ثلاث وثلاثين وستمائة وبها رجل فاضل في علم الرياضة فأشكل عليه  
مواضع من مسائل في الحساب والجبر والمقابلة والمساحة وأقليدس فكتب جميعها في  
درج وسيرها الى الموصل ثم بعد أشهر عاد جوابه وقد كشف عن خفيها وأوضح  
غامضها وذكر ما يميز الانسان عن وصفه ثم ذكر في آخر الجواب فليهد المذنب في  
التقصير في الاجوبة فان القريحة جامدة والفطنة خامدة قد استولى عليها كثرة النسيان  
وشغلها حوادث الزمان وكثيرا ما استخرجناه وعرفناه نسيناه بحيث سرنا كأننا ما عرفناه  
وقال لي صاحب المسائل المذكورة ما سمعت مثل هذا الكلام الا للاوائل المتقدمين  
بهذه العلوم ما هذا من كلام أبناء هذا الزمان \* وحكى لي الشيخ الفقيه الرياضي علم  
الدين قيصر بن أبي القاسم بن عبد القى بن مسافر الخنفي المغربي المعروف بتعاسيف  
وكان اماماً في علوم الرياضة قال لما أتت علوم الرياضة بالديار المصرية وبدمشق  
تأقت نفسى الى الاجتماع بالشيخ كمال الدين لما كنت أسمع بتفرده بهذه العلوم  
فسافرت الى الموصل قصداً للاجتماع فلما حضرت في مجلسه وخدمته وجدته على  
حلية الحكماء المتقدمين وكنت قد طالعت أخبارهم وحلالمهم فسلت عليه وعرفته  
قصدي له للقراءة عليه فقال لي في أى العلوم تريد تشريع فقلت في الموسيقى فقال مصلحة  
هو فلى زمان ماقرأ على أحد قانا أوثر ماذا كرته وتجديد العهد فشرعت فيه ثم في  
غيره حتى شققت عليه أكثر من أربعين كتاباً في مقدار ستة أشهر وكنت عارفاً بهذا  
الفن لكن كان غرضى الانتساب في القراءة اليه وكان اذا لم أعرف المسئلة أوضحتها وما  
كنت أجدر من يقوم مقامه في ذلك وقد أطلت الشرح في نشر علومه ولعمري لقد  
اختصرت ولما توفي أخوه الشيخ عماد الدين محمد المتقدم ذكره تولى الشيخ  
المدرسة العلانية موضع أخيه ولما فتحت المدرسة القاهرية تولاهم تولى المدرسة  
البدرية في ذى الحجة سنة عشرين وستمائة وكان مواظباً على التهاء الدروس والافادة  
وحضر في بعض الأيام درسه جماعة من المدرسين أرباب الطيالس وكان العماد أبو

على عمر بن عبد الثور بن يوسف الصنهاجى التحوى حاضرا فأنشد على البديهة

كمال كمال الدين للعلم والى      فبهيات ساع في مساعيك يطمع  
اذا اجتمع التظار في كل موطن      فغاية كل أن تقول ويسمع  
فلا نحسبهم من غناه تطيلسوا      ولكن حياء واعترافاً تقنموا

وللعامد المذكور فيه أيضاً

تجر الموصل الاذيل نفرا على كل المنازل والرسوم  
بدجلة والكمال هما شفاء لهم أولدى فهم سقيم  
فذا بحر يدفق وهو عذب وذا بحر ولكن من علوم

وكان الشيخ رحمه الله يهتم في دينه ليكون المعلوم العقلية غالبية عليه وكانت تميزه  
غفلة في بعض الاحيان لاستيلاء الفكرة عليه بسبب هذه العلوم فعمل فيه العامد المذكور

أجذك ان قد جاد بعد التمس غزال بوصلى وأصبح مؤنس  
وأعطيه صباه من فيه مزجها كركة شرى أو كدين ابن يونس

انتهى كلام ابن خلكان ورأيت بخط الشيخ كمال الدين بن يونس على الجزء الاول  
من اقليدس اصلاح ثابت بن قرة مانصه قرأت على الشيخ الامام العالم الزاهد الورع  
شرف الدين غفر العلماء تاج الحكماء أبى المظفر أدام الله أيامه بعد عوده من طوس  
هذا الجزء وكنت حالته عليه تقى مع كتاب المجسطى ونشئ من الخروطات واستجزته  
ما كان وعدنا به من كتاب الشكوك فاحضره واستنسخته وكتبه موسى بن يونس  
ابن محمد بن منعة في تاريخه هذا صورة خطه وتاريخ الكتاب المشار اليه تاسع عشر  
ربيع الاول سنة ست وسبعين وخمسائة هجرية

✽ موهوب بن عمرو بن موهوب بن ابراهيم الجزرى ✽ القاضى صدر الدين مولده  
بالجزيرة في جمادى الآخرة سنة سبعين وخمسائة وقدم الشام وتفقه على شيخ  
الاسلام عز الدين بن عبد السلام وقرأ على السخاوى وكان فقيها بارعاً أصولياً أديباً  
قدم الديار المصرية وولى بها القضاء وسار سيرة مرضية ويقال ان صاحب بهاء الدين  
كان يحيط عليه فرأى قاضى القضاة صدر الدين رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم  
وهو يقول له قل للصاحب بهاء الدين بأمانة ما استشفعت بى في قضية كذا لاتعرض لى  
خفاكه له فقال نعم كذا جرى ثم ترك التعرض له وأحسن اليه توفي بالقاهرة فجاءه في  
تاسع رجب سنة خمس وستين وستائة

✽ لحلم بن أبى الفرج بن سالم الكنانى المصرى ✽ ولد سنة تسع وخمسين وخمسائة  
وسمى من عبد الله بن برى التحوى وصحبه مدة ومن عيسى بن على المزارع وفارس  
ابن تركى الضرير روى عنه الحافظ زكى الدين المنذرى وغيره وكان فقيهاً حسناً  
من أهل الخير والعفاف تسدر بالجامع التقيق بمصر مدة وأعاد بالمدرسة وجمع مجاميع

في الفقه وغيره توفي في شهر ربيع الاول سنة أربع وستمائة

(نصر بن عقيل بن نصر بن عقيل بن نصر) أبو القاسم الأربلي تفتحه بابل على عمه أبي العباس الحضرمي ثم توجه الى بغداد فتفتحه بالنظامية على الأمير أبي نصر بن نظام الملك ثم عاد الى أربل ودرس بها وافق ثم قدم الموصل ومات بها رابع عشر ربيع الآخر سنة تسع عشرة وستمائة

(نصر بن محمد بن مقلد) أبو الفتح القضاعي الشيرازي الملقب بالمرقضي من علماء الديار المصرية تفتحه على أبي حامد محمد بن محمد البزوري وأبي سعد عبدالله بن أبي عصرون وسمع بدمشق من الحافظ ابن عساكر وسكن مصر ودرس بقبة الشافعي ولم تقيده وفاته

(نصر بن يوسف بن مكّي بن علي) الفقيه أبو الفتح بن الفقيه بن الحاجج الحارثي الدمشقي المعروف بابن الامام تفتحه على والده وعلى أبي البركات الحضرمي بن شبل بن عبد وسمع من أبي الفتح نصر الله المصيصي وهبة الله بن طائوس ورحل فسمع ببغداد من أبي الوقت وغيره وأجاز له أبو عبد الله الفراوي وذاهر بن طاهر وغيرهما وكان يدعى نصر غير مضاف روى عنه يوسف بن خابيل الدمشقي والزين خالد والتقي البلداني وأجاز للمندري ولأبي العباس بن أبي الخير توفي بدمشق في منتصف جمادى الآخرة سنة إحدى وستمائة

(هبة الله بن عبدالله بن سيد الكل) القاضي أبو القاسم بهاء الدين القفطي أحد المشاهير من علماء الصعيد كان اماماً عالماً عاملاً \* وقد اختلف في مولده فقبيل سنة سبع وتسعين وخمسائة وقيل سنة ستمائة وقيل سنة إحدى وستمائة ولعله الاقرب قدم قوص فتفتحه على الشيخ مجد الدين القشيري وقرأ الاصولين على قاضيه الامام شمس الدين الاصهاني وبرع في الفقه والاصول والتحقيق والفرائض والجبر والمقابلة وسمع الحديث من الفقيه أبي الحسن علي بن هبة الله بن سلامة والشيخ مجد الدين القشيري وغيرهما حدث عنه طلحة بن شيخ الاسلام تقي الدين القشيري وغيره وكان قيماً بالمدرسة التجريبية بقوص مع براعة في العلم وكان يعلق القناديل والطلبة تقرأ عليه ثم انتهت اليه رئاسة المذهب وولي أمانة الحكم بقوص واتفق انه عمل حساب الايتام فوقف عليه ثمانمائة درهم فلم يعرف وجهه المعروف فبات على انه يبيع منزله ويفرم ثمنه في ذلك فقال له أحد اليهود الذين

مما تقدم الفلانيه قد كرها ثم قصد التصل من المباشرة فقبل له متى اتصلت لم تجب ولكن اجتمع بفلان وقل له ان القاضى فيما بلغنى يريد عزلى وأظهر التألم من ذلك واسأله الحديث معه في الاستمرار فقبل فقال القاضى قد أورتنى هذا الحرم ربية فزله ثم توجه الى اسنا حاكاً ومعيداً بالدرسة المعزية عند التجيب ابن مفلح أحد تلامذة القشبرى أيضاً ثم مات التجيب فأضيف اليه التدريس فصار حاكماً مدرساً ونشر السنة باسنا بعد ما كان التشيع بها قاشياً وصنف كتاباً في ذلك سماه النصائح المفترضة في فضائح الرضة وهما بقتله غمما الله تعالى منهم وتاب على يده خلق وأخذ العلم عن خلق كثير منهم شيخ الاسلام تقي الدين ابن دقيق العيد والشيخ الضياء بن عبد الرحيم وصنف في التفسير كتاباً وصل الى سورة كيمص وله شرح الهادى في الفقه خمس مجلدات ثم شرح عمدة الطبرى وشرح مختصر أبى شجاع وشرح مقدمة المطرزي في النحو وكتاب الانباء المستطابة في فضائل الصحابة والقراة وغير ذلك وكان الشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد يحمله وسافر الى الصعيد سنة تسعين وستمائة لمجرد زيارته ومما حفظ من عبارته لولا البهاء بالصعيد لتخرج أهله بسبب الفتيا وعن الشيخ بهاء الدين أعرف عشرين علماً أنسيت بعضها لعدم المذاكرة وكان يستوعب الزمان في العبادة والعلم والحكومة ثم ترك القضاء أخيراً واستمر على العبادة والعلم الى أن توفي ورأى راء في منامه قائلاً يقول لقد مات الشافعى فأتبه فاذا بقائل يقول مات الشيخ بهاء الدين القفطى ومناقبه كثيرة وبالجملة كان من رجال العلم والدين توفي باسنا سنة سبع وتسعين وستمائة فعلى القول بأن مولده سنة سبع وتسعين وخمسمائة يكون من أهل المائة

(هبة الله بن على بن أبى الفضل بن سهل) أبو جعفر الواسطى تفقه على أبى جعفر ابن البوقى ومات في حدود سنة احدى وستمائة رحمه الله تعالى  
 (مهم بضم الهاء ابن راجى الله بن سرايا بن ناصر بن داود) الفقيه الاصولى جلال الدين أبو الفنائم المصرى امام الجامع الصالحى بظاهر القاهرة وخليفه ولد بسلاط الصعيد سنة تسع وخسين وخمسمائة وقدم القاهرة وقرأ العربية على ابن برى وارتحل الى العراق فتفقه على الهيز البغدادى وابن فضلان وسمع من عبد المنعم بن كليب وغيره روى عنه ابن التجار والحافظ زكى الدين المنذرى وغيرهما وله مصنفات في المذهب والاصول وتوفي في شهر ربيع الاول سنة ثلاثين وستمائة وله شعر

كثير وله من قصيدة

ياقوت تفرك قد غدا متقماً  
وحباب روقك كالنجوم اذا بدت  
بزمرد لما توشع جوهرها  
من شأنها ماء الحيا أن يقطر

يحيى بن الربيع بن سليمان بن حراز بن سليمان العدوي المصري الإمام فخر الدين أبو على الواسطي ابن الفقيه أبي الفضل ولد بواسط في شهر رمضان سنة ثمان وعشرين وخمسة وأقدم بغداد فتنقه بالنظامية على مدرستها الإمام أبي التحيب السهروردي وكان قد تنقه قبله على والده وعلى أبي جعفر بن البوقى ثم رحل الى نيسابور فتنقه على الإمام محمد بن يحيى صاحب الغزالي ومكث عنده أكثر من سنتين وسمع الكثير من أبي الكرم نصر الله بن محمد بن الجبلخت وعبد الخالق اليوسفي وابن ناصر وأبي الوقت وشيخه محمد بن يحيى وعبد الله بن القراوى وعبد الخالق بن زاهر وغيرهم بواسط وبغداد ونيسابور وله اجازة من زاهر الشحامى وحدث بالكثير ببغداد وبهراة وبغزة لما توجه اليها رسولا من الديوان العزيز روى عنه ابن الدينى والضياء المقدسى وابن خليل وآخرون وولى تدريس النظامية وكانت بينه وبين ابن فضلان محبة أكيدة قال الموفق عبد اللطيف لم أر مثلاً بين اثنين قط وتراقفا في الرحلة الى محمد بن يحيى وكانا يتناظران بين يديه قال ابن الدينى كان يعنى ابن الربيع ثقة صحيح الدماع عالماً بمذهب الشافعى وبالحلاف من الحديث والتفسير كثير القنون قرأ بالمشرة على ابن بركات وكان أبوه من الصالحين ويقال انهم من ولد عمر بن الخطاب رضى الله عنه وقال أبو شامة كان عالماً عارفاً بالتفسير والمذهب والاصول والحلاف ديناً صدوقاً وقال ابن التجار كان اماماً كبيراً وقوراً نبيلاً حسن المعرفة بمذهب الشافعى عميقاً مدققاً ملجح الكلام في المناظرة والجدل مجوداً في علم الاصول وعلم الكلام والحساب وقدم التركات وله معرفة حسنة بالحديث انتهى ثم قال انه توفي في يوم الاحد السابع والعشرين من ذى القعدة سنة ست وستمائة وصلى عليه يوم الاثنين بالمدرسة النظامية (قلت) هذا هو الصواب في تاريخ وقته وذكر غيره انه توفي في طريق خراسان لما توجه رسولا الى السلطان شهاب الدين الفورى الى غزنة وهو وهم فاته عاد من عند السلطان المذكور الى بغداد في سنة ثلاث وستمائة وأقام بها الى ان توفي سنة ست وستمائة

يحيى بن شرف بن مرى بن حسن بن حسين بن حزام بن محمد بن جمعة النوى

الشيخ العلامة محيى الدين أبو زكرياء شيخ الاسلام استاذ المتأخرين وحجة الله على اللاحقين والداعى الى سبيل السالفين كان محيى رحمه الله سيداً وحضوراً ولينا على النفس حضوراً وزاهداً لم يبال بخراب الدنيا اذا صير دينه ربها معموراً له الزهد والقناعة ومتابعة السالفين من أهل السنة والجماعة والمصابرة على أنواع الخير لا يصرف ساعة في غير طاعة هذا مع التفنن في أصناف العلوم فقها ومتوناً أحاديث وأسماء رجال ولغة وصرفاً وغير ذلك وأنا اذا أردت أن أجعل تفاصيل فضله وأدل الحقائق على مبلغ مقداره بمختصر القول وفصله لم أزد على بيتين أنشدنيهما من لفظه لنفسه الشيخ الامام وكان من حديثهما انه أعنى الوالد رحمه الله لما سكن في قاعة دار الحديث الاشرفية سنة اثنتين وأربعين وسبع مائة كان يخرج في الليل الى ايوانها فيتجسس نهاراً الاثر الشريف ويمرغ وجهه على البساط وهذا البساط من زمان الاشرف الواقف وعليه اسمه وكان يجلس عليه وقت الدرس فأنشدنى الوالد لنفسه

وفي دار الحديث لطيف معنى \* على بسط لها أصبو وآوى

عسى أنى أمس بحجر وجهى \* مكاناً مسه قدم النووى

ولد النووى في المحرم سنة احدى وثلاثين وست مائة بنوى وكان أبوه من أهالي المستوطنين بها وذكر أبوه ان الشيخ كان نائماً الى جنبه وقد بلغ من العمر سبع سنين ليلة السابع والعشرين من شهر رمضان فأتته نحو نصف الليل وقال يا أبت ما هذا الضوء الذى ملأ الدار فاستيقظ الاهل جميعاً قال لم نركلنا شيئاً قال والده فعرفت انها ليلة القدر وقال شيخه في الطريقة الشيخ ياسين بن يوسف الزركشى رأيت الشيخ محيى الدين وهو ابن عشر سنين بنوى والصبيان يكرهونه على اللعب معهم وهو يهرب منهم ويكي لا كراههم ويقرأ القرآن في تلك الحال فوقع في قلبه حبه وجعله أبوه في دكان فجعل لا يشتغل بالبيع والشراء عن القرآن قال فأتيت الذى يقرئه القرآن فوصيته به وقلت هذا الصبي يرجى ان يكون اعلم أهل زمانه وأزهدهم ويستفيع الناس به فقال لى منحم أنت فقلت لا وانما أنطقى الله بذلك فذكر ذلك لوالده فحرص عليه الى أن ختم القرآن وقد ناهز الاحتلام

(فصل) لا يخفى على ذى بصيرة ان الله تبارك وتعالى غاية بالنووى ومصنفاته ويستدل على ذلك بما يقع في ضمنه فوائد حتى لا تخلوا ترجمته عن الفوائد (فقول) وبما غير لفظاً من ألفاظ الرافعى اذا تأمله المتأمل استدركه عليه وقال لم يف بالاختصار ولا جاء

بلراد ثم نجده عند التفتيب قد وافق الصواب ونطق بفصل الخطاب وما يكون من ذلك عن قصد منه لا يجب منه فان المختصر ربما غير كلام من مختصر كلامه لئلا ذلك وانما العجب من تغيير يشهد العقل بأنه لم يقصد اليه ثم وقع فيه على الصواب وله أمثلة منها قال الرافعي في كتاب الشهادات في فصل التوبة عن المعاصي الفعلية في الثائب انه يختبر مدة يقلب على الظن فيها انه أصلح عمله وسريره وانه صادق في توبته وهل تتقدر تلك المدة قال قائلون لانما المتبر حصول غلبة الظن بصدقه ويختلف الامر فيه بالاشخاص وامارات الصدق هذا ما احتاره الامام والمبادئ واليه أشار صاحب الكتاب بقوله حتى يستبرئ مدة فيعلم الى آخره وذهب آخرون الى تقديرها وفيه وجهان قال أكثرهم يستبرأ ستة أشهر انتهى بلفظه فاذا تأملت قوله قال أكثرهم وجدت الضمير فيه مستحق المود على الآخرين الداهيين الى تقديرها لا الى مطلق الاصحاب فلا يلزم ان يكون أكثر الاصحاب على التقدير فضلا عن التقدير بسنة بل المقدر بعضهم واختلف المقدرين في المدة وأكثرهم على انها سنة هذا ما يعطيه لفظ الرافعي في الشرح الكبير وصرح النووي في الروضة بأن الأكثرين على تقدير المدة بسنة فمن عارض بينها وبين الرافعي بتأمل قضى بمخالفتها له لان عبارة الشرح لا تقتضي ان أكثر الاصحاب على التقدير وانه سنة بل ان أكثر المقدرين الذين هم من الاصحاب على ذلك ثم يتأيد هذا القاضي بالمخالفة بان عبارة الشافعي رضي الله عنه ليس فيها تقدير بسنة ولا بستة أشهر وانما قال أشهر وأطلق الأشهر رضي الله عنه اطلاقا الا ان هذا اذا عاود كتب المذهب وجد الصواب مافله النووي فقد عزى التقدير وان مقداره سنة الى أصحابنا قاطبة فضلا عن أكثرهم الشيخ أبو حامد الاسفرايني في تعليقه وهذه عبارته قال الشافعي ويختبر مدة أشهر ينتقل فيها من السيئة الى الحسنة ويخف عن المعاصي وقال أصحابنا يختبر سنة انتهى وكذلك قال القاضي الحسين في تعليقه ولفظه قال الشافعي مدة من المدد قال أصحابنا سنة انتهى وكذلك الماوردي ولفظه وصلاح عمله معتبر بزمان اختلف الفقهاء في حده فاعتبره بعضهم بستة أشهر واعتبره أصحابنا بسنة كاملة انتهى وكذلك الشيخ أبو اسحق فانه قال في المذهب وقدر أصحابنا المدة بسنة وكذلك البغوي في التهذيب وجماعات كلهم عزوا التقدير بالسنة الى الاصحاب فضلا عن أكثرهم ولم يقل بعض الاصحاب الا القاضي أبو الطيب والامام ومن تبعهما فانهم قالوا قال بعض أصحابنا تقدر بسنة وقال بعضهم



زاد الامام ان المحققين على عدم التقدير ومن تأمل ماقتلناه أيقن بأن الاكثرين على التقدير سنة وبه صرح الشافعي في المحرر ولوح اليه تلويحاً في الشرح الصغير فظهر حسن صنع الثووي وان لم يقصده غناية من الله تعالى به

عبد الرحمن بن عبد المنعم الامام فخر الدين أبو زكرياء القيسي الواعظ المغربي عرف بذلك لدخوله بأصبيان ولد بدمشق ودخل أصبيان وتفقّه بها وقرأ الخلافات وبرع وسمع الحديث من أبي بكر بن ماشاده وعبد الله بن عمر بن عبد الله المعدل وسمع بالثر من أبي الطاهر السلفي حدث عنه أبو جعفر بن عميرة الضبي وأبو بكر بن مسدي الحافظ وغيرهما ودخل بلاد المغرب وأخذ بجاية عن الحافظ عبد الحق الاشيلي وجال في بلاد الاندلس واستوطن غرناطة وكان قتيها فاضلاً زاهداً عابداً مجتمعا على دينه وورعه مشهوراً بالكرامات والاحوال صنف كتاب الروضة الأنيقة وكتاباً في الخلافات بين الشافعي وأبي حنيفة توفي في سادس شوال سنة ثمان وستمائة بفرناطة قال ابن مسدي قحطنا بفرناطة قتل أميرها إلى شيخنا أبي زكرياء فقال تذكر الناس فلعل الله يفرج عن المسلمين فوعظ فورد عليه وأرد سقط وحل ومات بعد ساعة فلما كفن وأدخل حفرته اقتحت أبواب السماء وسالت الاودية زماناً رحمه الله تعالى

### ﴿الطبقة السابعة فيمن توفي بعد السبع مائة﴾

أحمد بن ابراهيم بن يوسف بن شرف القاضي جمال الدين الدياحي الملوي المعروف بالمتفوطي وهو أبو صاحبنا الشيخ ولي الدين محمد قنع الله به رجل مبارك صالح عالم فاضل تفقه بالديار المصرية ثم لما ولي الشيخ علاء الدين القونوي قضاء الشام قدم معه فولاه قضاء بلبك ثم ناب في الحكم بدمشق وأعاد في المدرسة الشامية البرانية توفي سنة ثلاثين وسبع مائة رحمه الله

أحمد بن الحسن بن علي بن خليفة الحسيني (الأنجي) صاحبنا السيد الامام المحقق النظار السيد مجير الدين أبو العباس ولد سنة تسع وثمانين وستمائة وقرأ في بلاد السجم المقولات فأحكمها عند الشيخ بدر الدين الششتري وابن المطهر وغيرهما وبرع في المنطق والكلام والاصول مع مشاركة في الفقه وناظر في بلاده وشغل بالهم ثم قدم الشام سنة تسع وثلاثين وسبع مائة واستوطنها وجرت له فيها مباحث جليلة مع الوالد

رحمه الله ومع غيره وكان ذا مال جليل ومع ذلك لا يفر عن طلب العلم ويشغل الطلبة صبيحة كل يوم ولم يبرح جارنا الاذنى في السكن وصاحبنا الاكيد الى ان توفي في شهر

رمضان سنة خمس وستين وسبعمائة عن ست وسبعين سنة

• (أحمد بن الحسن الجارودي) • الشيخ الامام فخر الدين نزير تهريزي كان قاضيا دينيا متفتتا مواظبا على الشغل بالعلم وافتاد الطلبة شرح منهاج البضاوي في أصول الفقه وتصريف ابن الحاجب وقطعة من الحاوي وله على الكشاف حواش مشهورة وقد قرأ مرات عديدة بانفنا أنه اجتمع بالقاضي ناصر الدين البضاوي وأخذ عنه توفي بهريز في شهر رمضان سنة ست وأربعين وسبعمائة أنشدونا عنه

عجبا لقوم ظالمين تستروا بالعدل ما فهم لعمري معرفة

قد جاءهم من حيث لا يدرون تعطيل ذات الله مع نفي الصفه

وهذان البيتان عارض بهما الزمخشري في قوله

للمساعة سموا هواهم سنة وجماعة حمر لعمري موكنه

قد شبهوه بخلقه وتخوفوا شنع الوري قستروا بالبلكنه

وقد عاب أهل السنة بيق الزمخشري وأكثروا القول في معارضتهم ما من أحسن ما سمعت في معارضتهم ما أنشدناه شيخنا أبو حيان التحوي في كتابه عن العلامة أبي جعفر ابن الزبير بمرئاة اجازة لم يكن سماعا أنشدنا القاضي الاديب أبو الخطاب محمد بن أحمد بن خليل السكوني بقراءته عليه عن أخيه أبي بكر من نظمه ثم رأيتها في كتاب أبي علي عمر بن محمد بن خليل المسمى بالتميز • • • • • أودعه الزمخشري في كتابه من الاعتزال في الكتاب العزيز وقال أجابه عم والدي وهو يحيى بن أحمد الملقب بخليل بهذه القصيدة ولو الذي فيها تكديل ولي فيها تميم وتذييل

شبهت جهلا صدر أمة أحمد وذوى البصائر بالحمر الموكنه

وزعمت أن قد شبهوا معبودهم وتخوفوا قستروا بالبلكنه

ورميتهم عن نبعة سويتها رمى الوليد غدا يمزق مصحفه

نطق الكتاب وأنت تطلق بالهوى فهوى الهوى بك في المهاوى المتلفه

وجب الحصار عليك فانظر منصفه في آية الاعراف فهي المنصفه

أترى الكلم أتى بجهل مأتى وأتى شيوخك ما أتوا عن معرفه

خلق الحجاب فن وراء حجابيه سمع الكلم كلامه اذ شرفه

خلق الحجاب خلقه سبحانه  
من لا يرى قل كيف يحجب خلقه  
المتع من ادراكه معنى به  
والمتع مختص بدار بعدها  
ملك يهدد بالحجاب عباده  
وبآية الأنعام ويل خذلت  
لو كان كالمعلوم عندك لا يرى  
عطلت أو أبيت يا مغرور اذ  
ان الوجوه اليه ناطرة بذات  
لوصح في الاسلام عقدك لم تقل  
ولما نسبت الى النبوة زلة  
أوما علمت بأن من آلى فقد  
لأنه جعل الحلال محرماً  
فجهلت هذا وانصرفت لظلمة  
لم تعرف الفقه الحلي فكيف بالك

(قلت) أظن من قوله ولما نسبت الى النبوة زلة الى آخرها تتميم أبي على عمر بن خليل  
وقد أكثر الناس في معارضة الزمخشري وهذه الايات من أجمع ما قيل \* وقال  
بعضهم الله يعلم والعلوم كثيرة

ولسوف يعلم كل عبد ما جنى  
فأذكر بخير أمة لم تعتد  
ودع المراء ولا تطع فيه الهوى

وقال آخر

وجماعة كفروا برؤية ربهم  
وتلقبوا عدلية قلنا أجل  
وتلقبوا الناجين ككلاهم

وقال آخر

لجماعة كفروا برؤية ربهم  
ولفائه حر لعمر كموكفه

فكما هو علموا بلا كيف فنه  
هم عطلوه عن الصفات وعطلوا  
هم نازعوه الخلق حتى أشركوا  
هم غلقوا أبواب رحته التي  
ولهم قواعد في العقائد رذلة  
يكي كتاب الله من تأويلهم  
وقلت أنا للجماعة واقصرت على يمينين  
الجماعة جاروا وقالوا إنهم  
لم يعرفوا الرحمن بل جهلوا ومن  
وقال آخر

الجماعة رأوا الجماعة سنة  
والسنة الفراء أضحت عندهم  
عميت بصائرهم كما أبصارهم  
نفوا الصفات عن الآله وأثبتوا  
فتمت ذات الآله لديهم  
هم فرقة زعموا الجماعة فرقة  
قد حاولوا نكرا للجهل فيهم  
إني لهم علم بهذا أنهم  
برهانه لا شك لولا أنهم  
شبهاتهم غلبت عقولهم لذا  
فتجمعت آراؤهم في غيهم  
هم أمة تركوا الهداية وامتطوا  
ركبوا بحمار عمية وغواية  
هم زمرة هامت بهم أهواؤهم  
\* عزة أذلهم الآله بزة  
لعمالة لبست بهم أهواؤهم  
فئة لقد جهلوا برؤية ربهم

عمياء تاهوا في المعاني المتلفة  
مردودة مهجورة مستكففة  
عن رؤية قاستهزؤا بالبلكفة  
ذاتاً معطلة تمرت عن صفه  
أن لا تكون أو أن تكون مكيفه  
هذا لعمري بدعة مستنقفة  
عن غير علم منهم والمعرفة  
حمر لذي أهل الحقائق موكفه  
حمر لكان لهم عقول منصفه  
أبدأ ترى أقوالهم مستضففة  
وتفرقت عن رشدكم متحرفه  
طرق الضلالة والهوى متعصفه  
غرقت مرا كبهم بريح مصففة  
كالهم في الأرض القلاة مخلفه  
تبهذوا جبورة متقطرته \*  
عمى تنهت في العمى متاهفه  
وأثوا بأقوال ترد مزيفه

هم عصبية قد حكموا آراءهم  
 هم سرفوا كلام الكتاب وبدلوا  
 هم صحنوا القرآن في تأويله  
 نبذوا كتاب الله خاف ظهورهم  
 ملؤا صحائفهم بكل قيحة  
 أقوالهم ألفاظ زور مالها  
 الله خالق كل شيء وحده  
 خبر وشر ليس يخلق غيره  
 \* لقد اعتزلتم أمة سنية  
 ولقد زعمتم أنكم شركاؤه  
 فكذبوا بالله ثم نبهوه  
 فلذا انتضحتم في الانام فاصبحت  
 \* وأيتهم الا متابعة الهوى  
 ولكم عقائد بالهوى مقودة  
 وبنيت دارا على مستنقع  
 ما عندكم لا البلادة والقماء والاله  
 جعلتم موسى كما كذبتم  
 أنكرتم الاولياء كرامة  
 لله أحباب تكون مصونة  
 \* وهم ضنائن رهم وعالهم  
 أخفاهم بالنور ثم خفاهم  
 هم جنة حفت بكل جديلة  
 ملا لعد ملا الاله صدورهم  
 نصحت حيوبهم كما أذياهم  
 لهم عقائد في القلوب صحيحة  
 ولهم خلائق بالندى مجبولة  
 ولهم قلوب بانرضا معمورة

في الدين تلقاها حدث متصرفه  
 معنى لجاء حروفهم محرفه  
 فلذا مصاحفهم تكون مصدفة  
 جعلوا أحاديث النبي مضعفه  
 من بدعة شنعاء غير مؤلفه  
 معنى وصوت كالطبول مجوفه  
 سبحانه وبه العباد مكلفه  
 اياها هذى طريق مزلفه  
 تخفيتهم بأمة متخوفه \*  
 والحال فيه لا تزال منصفه  
 فقلوبكم عن دينه متخافه  
 عوراتكم بين الورى متكشفه  
 وأيتهم بدلائل المتفلسفه \*  
 والكفر من أهل الهوى متلفه  
 وجعلتوها بالقذاة مسقفه  
 فاهة والحقا والمجرفه  
 خبر الرسول أنت به المستخلفه  
 عنهم خصت بها المتصوفه  
 عما سواهم بالجمال مكلفه  
 بجلاله أرخى ستورا مسجفه  
 ووجوههم بجلى السنا متلفه  
 من رهم وبما يقرب متحفه  
 نورا فكانت بالضياء مزخرفه  
 أضحت بأمواء الصفاء منظمه  
 وقوسهم ملكية متحفه  
 وعلى الخلائق بالهدى متعلقه  
 ولهم مكارم للجوارح مسجفه

وأجسامهم عما يشين قية  
 ما استعبدتهم شهوة تدعو الى الص  
 كفوا الا كف عن السؤال ولن ترى  
 ماشائهم شرب المدامة لا ولا  
 منعوا النفوس عن الحظوظ فطاوعت  
 كلقت نفوسهم بما أمرت به  
 متطلب رتب الكمال ذواتهم  
 ولهم وظائف من عبادة ربهم  
 سهرت عيونهم اذا نام اورى  
 أقدامهم تحت الدجا مصطفة  
 هجروا الوسائد والموائد والها  
 تركوا الفضول وقدرضوا بكفاهم  
 صقلوا مراياهم بمصقلة النهى  
 أتت الولاية وهى خاطبة لهم  
 فاهم من الله الكريم كرامة  
 أبدانهم طافت بكعبة ربهم  
 أرواحهم بسعادة مقرونة  
 أنتم عبيد بطونكم وفروجكم  
 ما تعرفون سوى القدور وهمكم  
 ففى نهضتم للولاية يا بنى الا  
 أرواحكم مسحورة وعقولكم  
 وركبتمو متن الفوايه ثم قد  
 جرتم وقتلتم انكم عدلية  
 زلت بكم أقدامكم بمنزلة  
 صدئت مراياكم فأنى يجتلى  
 ومق تكون لكم ولاية ربكم  
 ولنا بمحمد الله ثم بفضل

ونفوسهم عما يذم مكفكه  
 فراء والبيضاء لا والزخرفه  
 شياً له مودة متكفكه  
 أكل الحرام ولا غرام موفقه  
 ونحرجت عن نيلها متوقفه  
 ألقته حباً فيه لا متكفكه  
 وصفاتهم بعدادها متلطفه  
 أضوا بها أبدانهم كالأوظفه  
 فى فرشهم طول الاالى المسدقه  
 وقودهم كأهله محقوقه  
 قوم بأنواع التعيم مسرعه  
 أنهم هم من حوزة متشمه  
 فصفت وصارت للولاية مألفه  
 مرتاحة مشغوفة مستعطفه  
 وقلوبهم لقبولها مستهدفه  
 ونفوسهم بحجابها متطوفه  
 بدوامها مسرورة متألفه  
 وهوسكم فى كل شر مسرعه  
 أن تعرفوا منها الطعام بمفره  
 لحم السمين وبأأسارى الأرقه  
 ملوبة أبصاركم متعطفه  
 قفتموها بالضلالة مردنه  
 لا والذى جعل القلوب مصرفه  
 تهوى الى درك الشفام ترحفه  
 فيها عرائس بالجمال مشرفه  
 وهلوبكم من طرفها محروقه  
 كتب على الحق الصريح مصنفه

قد كانت الحسنى لنا وزيادة  
انا نرى يوم القيامة ربنا  
سنراه جبراً لاحجاب وراءنا  
اسماعنا لكلامه أبصارنا  
انا نرى لافي جهات وجهه  
رغماً لأنفكم نراه ظاهراً  
آذاناً لكلامه كيبوتاً  
جاء الكتاب بها وجاءت سنة  
قلت موازين لنا اذ أصبحت  
من لا يريد لقاءه فهو الذى  
ويناد عن حوض يروينا اذا  
وتعل من عين الحياة نفوسنا  
تلقى أثمهم وأمتهم غدا  
فتراهم يوم اللقا وقلوبهم  
قد جادلونا باللسان فجردوا  
حتى تقصفت الصفاح وأصبحت  
فصلى عيونهم سهام فوق  
صلى الاله على محمد الذى  
وتقر أعيننا بها المتشرفة  
مستشرفين على قصور مشرفة  
في جنة للمؤمنين معرفة  
لجمالها مشتاقه متشوفة \*  
انا نسمع قوله لامن شفه  
كالشمس حقاً باليون المترفه  
ترنو اليه في الجنان مشفه  
من ربنا ومن التى معرفة  
أعمالكم يوم الحساب مخفه  
في النار يخلد مثل أهل الفاسفه  
وردوا القيامة والشفاء مجفه  
وشفاها تنقدو لنا مترشفه  
تلقى طوائف في الجحيم مكفه  
محجوبة عن ربها متأسفه  
بالبیض والسمر القنائة متقفه  
أرماحنا من طعنهم متقصفه  
وعلى رقابهم سيوف مرهفه  
أسدى لنا طرق الهدى والمعرفة

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين والحمد لله رب العالمين  
أحمد بن عبادة بن الشيخ شهاب الدين البلبيسى \* مدرس المادلية الصغيرة والمدرسة  
الفليجية بدمشق وشيخ الاقراء بترية أم الصالح والتربة الاشرفية قبل انه ولد سنة  
أربع وتسعين وستائة وسمع الحديث من أسماء بنت صبرى وغيرها وكان فقيهاً  
عارفاً بالنحو معرفة جيدة اماماً في القراءات ومعرفة وجوهاً مشاركاً في كثير من  
العلوم صحيح الفكر والذهن نائب في الحكم بدمشق مدة عن قاضى القضاة شهاب  
الدين ابن المجد عبد الله ودخل القاهرة وقرأ النحو على شيخنا أبى حيان وقرأ  
بعض العقليات على شمس الدين الاصهائى وكان حسن الاستحضار والضبط الكثير  
من شواهد العربية حسن الخط توفي يوم الاثنين السابع والعشرين من شهر رمضان

سنة أربع وستين وسبعمائة بالمدرسة الفليحية بدمشق

(أحمد بن عمر بن أحمد بن النشا) الشيخ كمال الدين هو ولد الشيخ الفقيه الزاهد عز الدين من أهل نشا بالثون والشين المعجمة من الديار المصرية سمع الحديث من الحافظ شرف الدين الدمياطي وولد سنة إحدى وتسعين وستمائة وأعاد بالمدرسة الكمالية عند الوالد رحمه الله وبرع في الفقه وكان كثير الاستحضار حسن الاختصار صنف جامع المختصرات ومختصر الجامع وهو مختصر حافل جدا في الفقه وشرحه وله أيضا كتاب التكت على التنبيه وكتاب الاريز في الجمع بين الحاوي والوحيد وكتاب كشف غطاء الحاوي الصغير وكتاب المتقى في الفقه جمع فيه فأوعى واختصر كتاب سلاح المؤمن في الأدعية المأثورة وكل كتبه وجيزة العبارة جدا تشبه الالفاظ كثيرة الجمع توفي في حادي عشر صفر سنة ثمان وخمسين وسبعمائة بالقاهرة

أحمد بن محمد بن سالم بن أبي المواهب بن مصري قاضي القضاة نجم الدين أبو العباس الريمي الثعلبي حضر على رشيد المطار والتجيب عبد الطيف وسمع من ابن عبد الدائم وغيره ووقفه على الشيخ تاج الدين ابن الفركاح وكان ذا رياسة وسودد حكم بدمشق نيفا وعشرين سنة يصفخ وبفض وبنح الجزيل ويقضي وقد ذكره الشيخ جمال الدين ابن نباتة في سبعة المطرف فأحسن في وصفه وأطال ومن كلماته فيه ما لقيت وان نجت سحبه وأسف فوق الارض هيدبه ورمى الحل بسهامه وتبسم ثمر برده من لس غمامه بأسح من النيث الذي يخرج لينا من رده وهويده المقبله والسحب التي يجريها بأوراق غمامه وهي أقلامه المؤمله كلا ولا البحر وان جاست عواربه وهاجت عجائبه واستمدت من قطرات لجة الدام الفزار وعلت كل موجة الى منال الشمس فكأنها على الحقيقة علم في رأسه نار بأمد من مواهبه وما سقت وأعجب من علومه وما وسقت ومنها ما شهدت الدروس أسرع من نقله ولا واهة النفوس أبرع من عقله وما نظفر بمثله زمان وان حلف ليا تبين بمثله \* ومنها نظما

أندى البرية والانواء ماحلة	وأسبق الناس والسادات زردحم
حبر تجاوز قدر المدح من شرف	كالصبح لا غرة يحكى ولا رثم
لكنها فضحات من منامحه	يكاد يحى بها في رمسها الرم
مجرد الزم للعليا اذا عجزت	عنها المرأة وقالوا انها قسم



نصنعوا لبحا كوا صنع سودده  
رام الاقصى حتى جازها ومضى  
لا يطرده المحل الا صوب نائله  
ق كل يوم بنادى جود راحته  
يم حماء ودافع كل مضلة  
واحسن ولاء معاليه فاسفلت  
لو أن للدهر جزءا من محاسنه  
قالت أياديه للحساد عن كسبه  
لما أبان به للنجم أن له  
والجهد لا تنثنى يوما معاله  
وللسيادة معنى ليس يدركه  
تستشرف الارض ما حلت مواطئه  
يا شيب كم - هدم ما قديكم الكتم  
تبارك الله ماذا يبلغ الغم  
ولا يحول على أفضاله التدم  
هذا فنى التدى لا ما ادعى هرم  
مهينه الحرم تعلم أنه حرم  
غرعه بولاء النجم ملتزم  
لم يبق في الدهر لاطلم ولا ظلم  
ما أقرب العز الا أنها هم  
عز ما يرى فرص الاحسان تقسم  
الا بنقص من الاموال تهدم  
من طالب الذكر الا باحث فهم  
كأنما الدهر في آثاره أكم

وهى قصيدة غراء اقتصرنا منها من المدح على ما أوردناه ولقاضى القضاة نجم الدين  
نظم حسن وقدمولى القضاء وقبله التوقيع وعمل في ديوان الانشاء مدة توفي في شهر ربيع  
الاول سنة ثلاث وعشرين وسبعمائة ورناء جماعة منهم الاديب شهاب الدين محمود  
بأيات طويلة منها هذا

قاضى القضاة ومن حوى رتباً سميت  
عن أن تسام سنوا ويزت من سعا  
شيخ الشيوخ العارفين ومن  
رقى رتب السلوك تعبدوا وتورعا  
حاوى العلوم بما تفرق في الورى  
الا الذى منها اليه مجمعا

(أحمد بن محمد بن عبد الكريم بن عطاء الله) الشيخ تاج الدين أبو الفضل من أهل  
الاسكندرية أراء كان شافعى المذهب وقيل كان مالكيًا كان أستاذ الشيخ الامام  
الوالد في التصوف وكان اماما عارفا صاحب اشارات وكرامات وقدم راسخ في  
التصوف صاحب الشيخ أنا الهباس المرسى تلميذ الشيخ أبى الحسن الشاذلى وأخذ عنه  
واستوطن الشيخ تاج الدين القاهرة يعظ الناس ويرشدهم وله الكلمات البديعة دونها  
أصحابه في كتب جمعوها من كلامه ومن مصنفات الشيخ تاج الدين كتاب التوير  
في اسقاط التدبير ومن كلامه ارادتك التجريد مع اقامة الله لك في الاسباب من الشهوة  
الحقيقية و ارادتك الاسباب مع اقامة الله اياك في التجريد انحطاط عن الذروة العلية

ما أرادت همه سالك أن تقف عند ما كشف لها الا ونادته هو اتب الحقائق الذي تطلب  
أمامك ولا تبرجت ظواهر الكرامات الانادت حقائقها الغامض فتنة فلا تكفرو قال كيف  
يتصور أن يحجبه شيء وهو الذي أظهر كل شيء كيف يتصور أن يحجبه شيء وهو  
الذي ظهر في كل شيء كيف يتصور أن يحجبه شيء وهو الذي يظهر لكل شيء  
كيف يتصور أن يحجبه شيء وهو الظاهر قبل وجود كل شيء وهو أظهر من كل شيء

ومن شعره أعندك عن ليلى حديث محرر لا يراده يحیی الریم وينشر  
فهدئ بها المهد القديم وانني على كل حال في هواها مقصر  
وقد كان عنها اللطف قدما يزورني ولما يزر ما باله يتعذر

توفي بالقاهرة في جمادى الآخرة سنة تسع وسبع مائة رحمه الله تعالى

عبد الله بن محمد بن علي بن مرتفع بن صارم بن الرفعة بن الشيخ الامام شيخ الاسلام  
نجم الدين أبو العباس شافعي الزمان ومن القى اليه الأئمة مقاليد السلم والأمان  
ما هو ان عدت الشافعية الا أبو العباس ولا أحص قدمه اذا تواضع الا فوق هامات  
الناس ابن الرفعة الا ان جنسها انحصر بأنواعه في شخصه وذو التسمية التي ولجت  
الآذان وتمدد مناديا فلم يحصره العباد ولم يحصره ما أخرجته مصر بعد ابن الحداد  
نظيره ولا سكن ربها وهو خلاصة الربع العامر أروج منه وان لم يحضر الحاسب  
يحيى ذلك الربع وخيره ولقد كان عصره محشوا بالأئمة الا أنها سلمت وأذغت  
وتطاطأ البدر وتضائل السها إذغت قدر قدره الله له من قبل أن يكون مضفة وقفه  
لو رآه ابن الصباغ لقال هذا الذي صبغ من الشاة علما ومن أحسن من الله صفة  
سار اسمه في مشارق الارض ومفاريها وطار ذكره فكان ملء حواضرها ونواحيها  
وقفارها وسباسها ذو ذهن لا يدرك في سرعة الادراك هو مقدار تقول له الزهرة  
ما أزهرك والسماك ما أسماك لا يقاوم في مجلس مناظرة ولا يقاوى ولا يساوم اذا  
ابتاع الجواهر الثينة ولا يساوى أقسم بالله يميناً برة لو رآه الشافعي لتبجح بمكانه  
وترجح عنده على أقرانه وترشح لان يكون في طبقة من عاصره وكان في زمانه ولو  
شاهده المزني لشهد له بما هو أهله ولقال ان البدر من دون محله محله وأن النيل ما أنيل  
مثله ولا سكن الى جانبه مثله ولو اجتمع به البويطي لقال ما أخرجت بعدنا مثله  
الصعيد ولا وافي النيل قط يمثل هذا الوفاء السعيد ولا اثني بأصابع لكن بأياد في أيام  
عيد ولو عاينه الزبيع لقال هذا فوق قدر الزهر فما قدر الزهر وأحسن من الروض

بأكر التداؤقات البكر وألطف من شمائل الشوان لعبت به الشمول أو أعطاف  
 الاغصان حركها نسيم السحر تفقه على السديد والظهير التزمتى والشريف المباسى  
 ولقب بالفقيه لقبه الفقه عليه وسمع الحديث من محبى الدين الدميرى أخذ عنه  
 الفقه الوالد رحمه الله وسمعه يقول أنه عنده افقه من الرويانى صاحب البحر وقد  
 باشر حسة مصر ودرس بالمدرسة المغزية بها ولم يل شيئاً من مناصب القاهرة ومن  
 تصانيفه المطلب في شرح الوسيط والكفاية في شرح التنيه وكتاب مختصر في هدم  
 الكنائس توفي بمصر سنة عشر وسبعائة ولا مطمع في استيعاب مباحثه وغرائب  
 لان ذلك بحر زاخر ومهيع لا يعرف له اول من آخر ولكننا تبرك بذكر القليل  
 وتبرمك من عطائه الجزيل \* حزم الراضى في استيفاء قصاص الموضحة بأنه يفعل  
 ماهو الاسهل من الشق دفعة واحدة أو تدريجياً \* قال ابن الرفعة والاشبه الانيان  
 بمنل جنايه ان أوضح دفعة دفعة أو تدريجياً فتدريجاً ولو قال أنت طالق طلقة أو طلقتين  
 فهو ملحق بصور الشك في أصل المدد فلا تطلق الا طلقة قاله في التمه \* قال  
 ابن الرفعة لكن لا تقول في هذه الحالة يستحب أن يطلقها الثانية كالشاك هل طلق  
 واحدة أو اثنتين لأنه هناك يحتمل وقوعها في نفس الامر ولا كذلك هنا لانه  
 لا يقع في نفس الامر الا واحدة قاله وهذا ما وقع لي تفقه \* سمعت الشيخ الامام رحمه  
 الله يقول لما زينت القاهرة سنة اثنتين وسبعائة أفنى شيخنا ابن الرفعة بتحريم  
 النظر اليها قال لانه انما يقصد بها النظر \* ومن مفردات ابن الرفعة قوله في المطلب  
 ان المرتد اذا مات له قريب مسلم ثم عاد الى الاسلام ورثه ورد عليه الشيخ الامام  
 الوالد ونسب الى خرق الاجماع في المسئلة \* قال ابن الرفعة في المطلب في باب حد  
 الزنا ظاهر كلام المختصر أن العقل لا يشترط في الوطء الذى يصير به محصناً ولو  
 قيل بعدم اعتباره واعتبار البلوغ لم يبعد لان للمجنون وطراً وشهوة نالها بوطئه حال جنونه  
 ولا كذلك الصبي قال ولم أر من تمرض له ( قلت ) بل الكل مصرحون بشرط العقل  
 \* أحمد بن محمد بن قيس \* أبو العباس ابن الظهير الشيخ الامام شهاب الدين ابن  
 الانصارى شيخ الشافعية بالديار المصرية مولده في حدود الستين والستمائة وتفقه  
 على الظهير وسمع من ابن خطيب المزة جزء الفطريف وحدث بالقاهرة والاسكندرية  
 ومات عن تدريس المشهد الحسينى بالقاهرة في يوم عيد الاضحى سنة تسع وأربعين  
 وسبعائة شهيداً بالطاعون \* ومن الفوائد عنه \* قال قد استشكل تصور قضاء القاضى

بالم فانه مثلا اذا رأى رجلا يزنى بامرأة يحتمل أن يكون وطأ بشبهة فلا يسوغ  
الحكم بالم فانه اذا علم حينئذ وصوره صاحب الشامل فقال اذا رآه يفترق من البحر  
حكم بان هذا ملكه وهذا معترض فانه يحتمل أن شخصا اغترقه وألقاه وكان ظهير  
الدين الترمذى يصوره بما اذا أخذ انسان من ماء المطر فانه يحكم بملكه له واعترضه  
بعض الطلبة بأنه ينبغي على أن الجن والملائكة هل يملكون أم لا فعلى الاول يحتمل أن  
يكون ملك أوجنى اغترق غرفة وأرسلها انتهى وهو عجيب أما أولا فلأن مسألة  
قضاء القاضى بالم ليس شرطها العلم اليقنى القطعى بل غلبة الظن تقوم مقام العلم  
والفقهاء يطلقون العلم على ذلك كما قاله الرافعى وغيره وأما ثانياً فتصوير صاحب  
الشامل صحيح والاعتراض بأن شخصا اغترقها وألقاها فاسد فانه اذا ألقاها احتلقت  
بما تستهلك فيه وتخرج عن كونها مالا وليس كما اذا أطلق الصيد فان الصيدوان  
اشتبه لا يخرج عن ملكه لانه متميز بنفسه لا يختلط ولا يستهلك وإنما يشبه ويجهل عنه  
وكذلك تصوير الشيخ الظهير صحيح والاعتراض بالملك والجن عجيب فان هذا الاحتمال  
لا يمنع العلم وحكاية الخلاف في أن الجن والملك هل يملكون غريبه ومن حكى ذلك  
أحمد بن محمد بن أبى الحزم مكى بن ياسين أبو العباس الشيخ نجم الدين القمولى  
صاحب البحر المحيط في شرح الوسيط وكتاب جواهر البحر جمع فيه فأوعى كان  
من الفقهاء المشهورين والصلحاء المتويعين يحكى أن لسانه كان لا يفتر عن قول لا اله الا  
الله ولى حبة مصر وقد ولى تدريس الفائزة بها والفخرية بالقاهرة وتولى قديما  
قضاء قولى وهى من عمالة قوص نيابة عن قاضى قوص ثم ولى الوجه القبلى من  
عمالة قوص ثم ولى أخميم مرتين وولى أسبوط والنبيا والشرقية التى قاعدتها بليس  
والغربية التى قاعدتها الحلة ثم ناب في الحكم بالقاهرة ومصر وتوفي عن نيابة القضاء  
بمصر والجيزة والحسبة ولم يدرح يفنى ويدرس ويصنف ويكتب وروى أنه  
قال لى أبرسون سنة أحكم فيها ما وقع لى حكم خطأ ولأثبت مكتوباً ظهر فيه خلل  
وكان الشيخ صدر الدين ابن المرحل يقول فيما نقل لنا عنه ليس بمصر أقمه من القمولى  
وكان مع جلالته في الفقه عارفاً بالتحو وله شرح مقدمة ابن الحاجب وكان عارفاً  
بالنفسير وله تكملة على تفسير الامام فخر الدين وصنف أيضاً شرح أسماء الله الحسنى  
في مجلدة توفي بمصر في رجب سنة سبع وعشرين وسبعمائة عن ثمانين سنة وقولى بفتح  
اللقاق وضم الميم واسكان الواو بلدة في البر الغربى من عمل قوص

عن أحمد بن المظفر بن أبي محمد بن المظفر بن بدر بن الحسن بن مفرج بن بكار النابلسي  
 شيخنا الحافظ الثقة الثبت شهاب الدين أبو العباس الأشعري عقيدة ولد في رمضان  
 سنة خمس وسبعين وستمائة وسمع زينب بنت مكي والشيخ تقي الدين الواسطي وعمر  
 ابن القواس والشرف ابن عساكر وخلقا كثيرا وعنى بهذا الشأن وكان ثباتاً فيما ينقله  
 محرراً لما يسمعه متقناً لما يعرفه حسن المذاكرة أعرف من رأيت بتراجم الأشاعرة  
 والذب عنهم قائماً في نصرة السنة وأهلها توفي بدمشق في شهر ربيع الأول سنة ثمان  
 وخسين وسبعمائة أخبرنا الحافظ أبو العباس بن المظفر بقرائتي عليه أخبرتنا زينب  
 بنت مكي سماعاً قالت أخبرنا حنبل بن عبد الله المكبر أخبرنا هبة الله بن محمد بن  
 عبد الواحد بن الحصين أخبرنا أبو علي الحسن بن علي بن المذهب أخبرنا أبو بكر  
 ابن أحمد بن جعفر بن حمدان القطيعي أخبرنا عبد الله بن أحمد حدثنا أبي حدثنا  
 سفيان عن عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم من اقتى كلباً الا كلب ماشية أو كلب قنص نقص من أجره كل يوم  
 قبراطان أخبرنا أبو العباس الأشعري سماعاً أخبرنا أحمد بن هبة الله بن عساكر  
 أخبرنا أبو روح اجازة أخبرنا زاهر الشحامى حدثنا الاستاذ أبو بكر محمد بن الحسين  
 ابن علي المقرئ املاء أخبرنا أبو طاهر محمد بن الفضل بن محمد بن اسحاق بن خزيمة  
 أخبرنا أحمد بن حمدون بن رستم الاعمش حدثنا أبو سهل عبدة بن عبد الله الخزاعي  
 حدثنا يوسف بن عبد الله العمري أخبرنا المبارك بن فضالة حدثنا محمد بن المتكدر  
 عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب مكارم الاخلاق ويكره  
 سفافها أخبرنا أحمد بن المظفر الحافظ بقرائتي أخبرنا عمر بن القواس أخبرنا عبد الصمد  
 ابن الحرستاني اذناً أخبرنا نصر الله المصيصي أخبرنا نصر المقدسي أخبرنا أبو بكر  
 الحليط أخبرنا علي بن أيوب العمي أخبرنا محمد بن عمران بن موسى أخبرني ابراهيم  
 ابن خفيف المريدي أخبرني محمد بن تهمم الاصبغاني أخبرنا يحيى بن مدرك الطائي  
 أخبرنا هشام بن محمد الكلبي قال لما حج سليمان بن عبد الملك قدم المدينة فأرسل  
 الى أبي حازم فأتاه فقال له سليمان يا أبا حازم ما هذا الجفاء قال وأى جفاء رأيت مني  
 قال أتاني أهل المدينة ولم تأتني قال يا أمير المؤمنين وكيف يكون اتيان بلا معرفة  
 متقدمة والله ما عرفني قبل هذا اليوم ولا أرايتك فاعذر قال قالت سليمان الى  
 الزهري فقال أصاب الشيخ وصدق قال سليمان يا أبا حازم ما لبنا نكره الموت قال

لأنكم أخرتكم وعمرتم دنياكم فكركم أن تنقلوا من العمران إلى الخراب قال سليمان صدقت يا أبا حازم كيف القدوم على الله قال أما الحسن فكانه يبهدهم على أهله مسرورا وأما المسمى فكان لا يبق يقدم على مرلاه محزوناً فأخبرنا الشيخ شهاب الدين التابلسي بقراءتي عليه أخبرنا أحمد بن هبة الله بن عساكر سمعاً عن اسماعيل بن عثمان القاري أخبرنا أبو الاسعد هبة الرحمن بن الإمام أبي سعد عبد الواحد بن الاستاذ أبي القاسم القشيري أخبرنا القاضي أبو الفضل محمد بن أحمد بن أبي جعفر الطوسي أخبرنا القاضي أبو بكر الحيري أخبرنا حاجب الطوسي حدثنا محمد ابن حماد حدثنا محمد بن الفضل عن الحسن ومسلم بن أبي عمران قالوا قال سليمان أضحكني ثلاث وأبكاني ثلاث قالوا وما هي يا سليمان قال أبكاني فراق الأئمة محمد وحزبه وهول المطلع عند سكرة الموت وموقفي بين يدي الرحمن لأدري أسأخط على هو أم راض قالوا وما أضحكك يا سليمان قال مؤمل الدنيا والموت يطلبه وغافل وليس بمغفل عنه وضاحك ملء فيه لا يدري ما يفعل الله به

أحمد بن يحيى بن اسماعيل الشيخ شهاب الدين ابن جبريل الكلابي الحلي الأصل سمع من أبي القرج عبد الرحمن بن الزين المقدسي وأبي الحسن بن البخاري وعمر بن عبد المتعم بن القواس وأحمد بن هبة الله بن عساكر وغيرهم ودرس وأفتى وشغل بالعلم مدة بالقدس ودمشق وولى تدريس الإدارة بدمشق وحدث وسمع منه الحفاظ علم الدين القاسم بن محمد بن البرزالي مات سنة ثلاث وثلاثين وسبعمائة ووقف له على تصنيف في خبر الجبهة رداعلى ابن تيمية وهو هذا بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله العظيم شأنه القوى سلطانه القاهرة ملكوته الباهر جبروته الغنى عن كل شئ وكل شئ مفقر إليه فلا معول لئىء من الكائنات الا عليه أرسل محمداً صلى الله عليه وسلم بالحجة البيضاء والملة الزهراء فأتى بأوضح البراهين ونور محجة السالكين ووصف ربه تعالى بصفات الجلال ونفى عنه مالا يليق بالكبرياء والكمال فتعالى الله الكبير المتعال عما يقوله أهل النفى والضلال لا يحمله العرش بل العرش وحلته محمولون بلطف قدرته مقهورون في قبضته أحاط بكل شئ علماً وأحصى كل شئ عدداً مطلع على هواجس الضمائر وحركات الخواطر فسبحانه ما أعظم شأنه وأعز سلطانه يسأله من في السموات والأرض لانتقارهم إليه كل يوم هو في شأن لا قنطاره عليه والصلاة والسلام على

سيدنا محمد خاتم أنبيائه ومبلغ أنبائه وعلى آله وصحبه وسلم \* أما بعد فالذى دعا الى تسليط هذه البذة ما وقع في هذه المدة مما علقه بعضهم في اثبات الجهة واعتبرها من لم يرسخ في التعليم قدمه ولم يتعلق بأذيال المعرفة ولا كبحه لحام الفهم ولا استبصر بنور الحكمة فأحييت أن أذكر عقيدة أهل السنة والجماعة ثم أبين فساد ما ذكره مع أنه لم يدع دعوى الا نقضها ولا اطرد قاعدة الا هدمها ثم أستدل على عقيدة أهل السنة وما يتعلق بذلك وهأنأنا أذكر قبل ذلك مقدمة يستضاء بها في هذا المكان (فأقول) وبالله المستعان مذهب الحشوية في اثبات الجهة مذهب واه ساقط يظهر فساد من مجرد تصويره حتى قالت الائمة لولا اشتهار العامة بهم لما صرف اليهم عان الفكر ولا خط القلم في الرد عليهم وهم فريقان فريق لا يتحاشى في اظهار الحشو ويحسبون أنهم على شئ الا أنهم هم الكاذبون وفريق يتستر بمذهب السلف لسحت يأكله أو حطام يأخذه أو هوى يجمع عليه انطام الجهة والرعاع السفلة لعلهم أن ابليس ليس له دأب الا خذلان أمة محمد صلى الله عليه وسلم ولذلك لا يجمع قلوب العامة الا على بدعة وضلالة يهدم بها الدين ويفسد بها اليقين فلم يسمع في التواريخ أنه خزاء الله جمع غير خوارج أو رافضة أو ملاحدة أو قرامطة وأما السنة والجماعة فلا تجتمع الا على كتاب الله المبين وحله المتين \* وفي هذا الفريق من يكذب على السابقين الاولين من المهاجرين والانصار ويزعم أنهم يقولون بمقالته ولو أنفق ملء الارض ذهباً ما استطاع أن يروج عليهم كلمة تصدق دعواه وتستر هذا الفريق بالسلف حفظاً لرياسته والحطام الذى يجتلبه يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم وهؤلاء يتحلون بالرياء والتكشف فيجملون الروث مفضضاً والكنيف مبيضا ويزهدون في الذرة ليحصلوا الدرّة أظهروا للناس نسكا وعلى المنقوش داروا ومذهب السلف اتما هو التوحيد والتزيه دون التجسيم والتزيه والمبتدعة تزعم أنها على مذهب السلف

وكل يدعون وصال لى ولى لا تهرلهم بذكا

وكيف يعتقد في السلف أنهم يعتقدون التشبيه أو يسكتون عند ظهور أهل البدع وقد قال الله ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون \* وقال الله تعالى واخذنا ميثاق الذين أتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه \* وقال الله تعالى لا ين للناس ما نزل اليهم ولقد كانت الصحابة رضى الله عنهم لا يخوضون في شئ من هذه الاشياء لعلهم أن حفظ ادماء أهم الامور مع أن سيوف حججهم مرهفة

ورماهم مشحونة ولذلك لما نبغت الخوارج راجعهم حبر الأمة وعالمها وابنا عم رسولها أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وعبد الله بن عباس فاهتدى البعض بالنظرية وأصر الباقون عنا. فسلط عليهم السيف

ولكن حكم السيف فيكم مسلط فنرضى اذا ما أصبح السيف راضيا وكذلك مما نبع القدر ونجم به معبد الجهمي قبيض الله تعالى له زاهد الامة واين فاروقها عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما ولو لم تتبع هذان البدعتان لما تكلمت الصحابة رضي الله عنهم في رد هذا ولا ابطال هذا ولم يكن دأبهم الا الحث على التقوى والفزوة وأفعال الخير ولذلك لم ينقل عن سيد البشر صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد من أصحابه رضي الله عنهم أنه جمع الناس في مجمع عام ثم امرهم أن يتقوا في الله تعالى كذا وكذا وقد صدر ذلك في أحكام شتى وانما تكلم فيها بما يفهمه الخاص ولا ينكره العام والله أقسم يميناً مرة بل ألف مرة أن سيد الرسل صلى الله عليه وسلم لم يقل أيها الناس اعتقدوا ان الله تعالى في جهة العلو ولا قال ذلك الخلفاء الراشدون ولا أحد من الصحابة بل تركوا الناس وأمر التعبدات والاحكام ولكن لما ظهرت البدع قمها السلف أما التحريك للعقائد والتشهير لآثارها وإقامة نائرها فما فعلوا ذلك بل حسموا البدع عند ظهورها \* ثم الحشوية اذا بحثوا في مسائل أصول الدين مع المخالفين تكلموا بالعقول وتصرفوا في المنقول فاذا وصلوا الى الحشوية تبدوا وتأسوا فتراهم لا يفهمون بالعربية ولا بالعجمية كلا والله لو فهموا لما واصلوا ولكن اعترضوا بحر الهوى فشقوقه وعاموا وأسمعوا كل ذى عقل ضعيف وذهن سخيخ وخالفوا السلف في الكف عن ذلك مع العوام ولقد كان الحسن البصري رضي الله عنه اذا تكلم في علم التوحيد أخرج غير أهله وكانوا رحمهم الله تعالى لا يتكلمون فيه الا مع أهل السنة منهم اذ هي قاعدة أهل التحقيق وكانوا يرضون به على الاحداث وقالوا الاحداث هم المستقلون الامور المبتدئة في الطريق فلم يجربوا الامور ولم يرسخ لهم فيها قدم وان كانوا أبناء سبعين سنة وقال سهل رضي الله عنه لا تطلعوا الاحداث على الاسرار قبل تمكنهم من اعتقاد ان الاله واحد وأن الموجد فرد صمد منز عن الكيفية والابنية لا تحيط به الافكار ولا تكيّفه الابواب وهذا الفريق لا يكتفى من ايمان الناس الا باعتقاد الجهة وكأنه لم يسمع الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله الحديث



أفلا يكفى بما اكفى به نبيهم صلى الله عليه وسلم حق أنه يأمر بالخوض في بحر لاساحل له ويأمرهم بالتفتيش عما لم يأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتفتيش عنه ولا أحد من أصحابه رضى الله عنهم ولا يشاركوا كفى بما فعل من امامه الاسام أحد ابن حنبل رضى الله عنه حيث قل لا يوصف الله تعالى الا بما وصف به نفسه أو وصفه به رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتجاوز القرآن والحديث ونعلم أن ما وصف الله به من ذلك فهو حق ليس فيه لغز ولا أحاج بل معناه يعرف من حيث يعرف مقصود المتكلم بكلامه وهو مع ذلك ليس كمنه شيء في نفسه المقدسة المذكورة بأسمائه وصفاته ولا في أفعاله فكان ينبغي أن الله سبحانه له ذات حقيقة وأفعال حقيقية وكذلك له صفات حقيقية وهو ليس كمنه شيء لافي ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله وكل ما أوجب نقصاً أو حدوثاً فإن الله عز وجل منزّه عنه حقيقة فانه سبحانه مستحق للكمال لذى لا غاية فوقه وتمتع عليه الحدوث لا متاع العدم عليه واستلزام الحدوث سابقاً لعدم واقترار الحدث الى الحدوث وجوب وجوده بنفسه سبحانه وتعالى هذا نص امامه فهلا كفى به ولقد أتى امامه في هذا الكلام بمجموع الكلام وساق أدلة المتكلمين على ما يدعيه هذا المارق بأحسن رد وأوضح معان مع أنه لم يأمر بما أمر به هذا الفريق وقد قال الشافعي رضى الله عنه سألت مالكا عن التوحيد فقال محال أن نظن بالشيء صلى الله عليه وسلم أنه علم أمته الاستنجاء ولم يعلمهم التوحيد وقد قال صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله الحديث فين مالكا رضى الله عنه أن المطلوب من الناس في التوحيد هو ما شتمل عليه هذا الحديث ولم يقل من التوحيد اعتقاد أن الله تعالى في جهة العلو ومثل الشافعي رضى الله تعالى عنه عن صفات الله فقال حرام على العقول أن تمثل الله تعالى وعلى الاوهام أن تحدوا على الظنون أن تقطع وعلى النفوس أن تفكر وعلى الضمائر أن تعمق وعلى الحواطر أن تحيط الا ما وصف به نفسه على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم ومن تقصى وقتش وبحث وجد أن الصحابة رضى الله عنهم والتابعين والصدور الاول لم يكن دأبهم غير الامساك عن الخوض في هذه الامور وترك ذكرها في المشاهد ولم يكونوا يدسونها الى العوام ولا يتكلمون بها على المنابر ولا يوقمون في قلوب الناس منها هواجس كالخريق المشتمل وهذا معلوم بالضرورة من سبرهم وعلى ذلك بنينا عقيدتنا وأثبتنا نحلنا و- يظهر لك ان شاء الله تعالى موافقتنا لسلف ومخالفة المخالف طريقهم وان ادعى

الاتباع فاسالك غير الابتداع وقول المدعى انهم اظهروا هذا ويقول علم التي كل شيء  
حق الخراءة وما علم هذا الملم هذا النهرج لا يمتشي على الصيرفي التقادأو ما علم أن الخراءة  
يحتاج اليها كل واحد وربما تكررت الحاجة اليها في اليوم مرات وأى حاجة بالعوام  
الى الخوض في الصفات نعم الذى يحتاجون اليه من التوحيد قد تبين في حديث  
أمرت أن أقاتل الناس ثم هذا الكلام من المدعى يهدم بنيانه ويهد أركانه فان التي  
صلى الله عليه وسلم علم الخراءة تصريحاً وما علم الناس أن الله في جهة الملو وما ورد من  
العرش والسماء في الاستواء قد بنى المدعى ميناء وأوثق عرى دعواه على أن المراد  
بها شيء واحد وهو جهة الملو فاقاله هذا المدعى لم يعلمه التي صلى الله عليه وسلم  
أتمه وعلمهم الخراءة فند المدعى يجب تعليم العوام حديث الجهة وما علمها رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وأما نحن فالذى نقوله أنه لا يخاض في مثل هذا وتسلت  
عنه كما سكت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ويسن ما وسعهم ولذلك لم يوجد  
منا أحد يأمر العوام بشيء من الخوض في الصفات والقوم قد جعلوا دأ بهم الدخول  
فيها والامر بها فليت شعري من الاشبه بالسلف وهما نحن نذكر عقيدة أهل السنة  
(فقول) عقيدتنا أن الله قديم أزلى لا يشبه شيئاً ولا يشبه شيء ليس له جهة ولا مكان  
ولا يحتوى عليه وقت ولا زمان ولا يقال له أين ولا حيث يرى لآعن مقابلة ولا على  
مقابلة كان ولا مكان كون المكان ودبر الزمان وهو الآن على ما عليه كان هذا مذهب  
أهل السنة وعقيدة مشايخ الطريق رضى الله عنهم قال الحنيد رضى الله عنه متى يتصل من لاشبيه  
ولا نظيره بمن له شبيه ونظير وكافيل ليحيى بن معاذ الرازى أخبرنا عن الله عز وجل  
فقال له واحد فقيل له كيف هو فقال ملك قادر فقيل له أين هو فقال بالمرصاد فقال  
السائل لم أسألك عن هذا فقال ما كان غير هذا كان صفة المخلوق فاما صفته فأخبرت  
عنه وكما سأل ابن شاهين الجبى رضى الله عنهما عن معنى مع فقال مع على مضمين  
مع الانبياء بالنصرة والكلامه قال الله تعالى اننى معكم أسمع وأرى ومع العالم بالعلم  
والاحاطة قال الله تعالى ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو راجعهم فقال ابن شاهين مثلك  
يصلح دالا للامة على الله وسئل ذو الثون المصرى رضى الله عنه عن قوله الرحمن  
على العرش استوى فقال أثبت ذاته ونفى مكانه فهو موجود بذاته والاشياء بحكمته  
كأنشاء وسئل عنه الشبلى رضى الله عنه فقال الرحمن لم يزل والعرش محدث والعرش  
بالرحن استوى وسئل عنها جعفر بن نصير فقال استوى علمه بكل شيء وليس شيء

أقرب إليه من شيء وقال جعفر الصادق رضى الله عنه من زعم أن الله في شيء أو من شيء أو على شيء فقد أشرك أذ لو كان في شيء لكان محصورا ولو كان على شيء لكان محمولا ولو كان من شيء لكان محدثا وقال محمد بن محبوب خادم أبي عثمان المغربي قال لى أبو عثمان المغربي يوماً يا محمد لو قال لك قاتل أين مبدوك إيش تقول قلت أقول حيث لم يزل قال فان قال فأين كان في الازل إيش تقول قلت حيث هو الآن يعنى أنه كان ولا مكان فهو الآن كما كان قال فارضى ذلك منى ونزع قميصه وأعطانيه وقال أبو عثمان المغربي كنت أعتقد شيئاً من حديث الجهة فلما قدمت بغداد زال ذلك عن قلمي فكنت إلى أصحابي بمكة أتى أسلمت جديداً قال فرجع كل من كان نابه على ذلك فهذه كلمات أعلام أهل التوحيد وأئمة جهور الأمة سوى هذه الشرذمة الزائفة وكتبهم طافحة بذلك ورددتهم على هذه التازغة لا يكاد بحصر وليس غرضنا من ذلك تقليدهم لتع ذلك في أصول الديانات بل إنما ذكرت ذلك ليعلم أن مذهب أهل السنة ما قدمناه ثم إن في قولنا أن آيات الصفات وأخبارها على من يسمها وظائف التقديس والإيمان بما جاء عن الله تعالى وعن رسوله صلى الله عليه وسلم على مراد الله تعالى ومراد رسول الله صلى الله عليه وسلم والتصديق والاعتراف بالمعجز والسكوت والإسكاف عن التعريف في الالفاظ الواردة وكف الباطن عن التفكير في ذلك واعتقاد أن ما خفي عليه منها لم يخف عن الله ولا عن رسوله صلى الله عليه وسلم وسيأتي شرح هذه الوظائف إن شاء الله تعالى فليت شعري في أي شيء يخالف الساف هل هو في قولنا كان ولا مكان أو في قولنا أنه تعالى كون المكان أو في قولنا هو الآن على ما عليه كان أو في قولنا تقدس الحق عن الجسمية ومشابقتها أو في قولنا يجب تصديق ما قاله الله ورسوله بالمعنى الذى أراد أو في قولنا يجب الاعتراف بالمعجز أو في قولنا نسكت عن السؤال والحوض فيما لا طاقة لنا به أو في قولنا يجب إسكاف اللسان عن تغيير الظواهر بالزيادة والتقصان وليت شعري فيما ذا وافقوا هم السلف هل في دعائهم إلى الحوض في هذا والحث على البحث مع الأحداث الغرين والموام الطغام الذين يجزؤون عن غسل محل التجو وإقامة دعاء الصلاة أو وافقوا السلف في تنزيه الباري سبحانه وتعالى عن الجهة وهل سمعوا في كتاب الله أو إشارة من علم عن السلف أنهم وصفوا الله تعالى بجهة العلو وإن كل ما لا يصفه به فهو صالمصل من فراج الفلاسفة واليهود واليونان انظر كيف يفترون على الله الكذب وكفى به إنما مينا ونحن الآن نبتهى بإفساد ما ذكره ثم بعد ذلك

تقيم الحجة على نفى الجبهة والتشبيه وعلى جميع ما يدعيه وبالله المستعان (فاقول) ادعى  
أولا أنه يقول بما قاله الله ورسوله صلى الله عليه وسلم والسابقون الاولون من المهاجرين  
والانصار رضى الله عنهم ثم انه قال ما لم يقله الله ولا رسوله ولا السابقون الاولون من  
المهاجرين والانصار ولا شيئا منه فاما الكتاب والسنة فسنين مخالفتة لهما واما السابقون الاولون  
من المهاجرين والانصار فذكره لهم في هذا الموضع استماره للتحويل والا فهو لم يورد  
من أقوالهم كلمة واحدة لا نفيا ولا اثباتا واذا تصفحت كلاما عرفت ذلك اللهم الآن  
يكون مراده بالسابقين الاولين من المهاجرين والانصار مشايخ عقيدته دون الصحابة  
وأخذ بعد هذه الدعوى في مدحه صلى الله عليه وسلم وفي مدح دينه وأن أصحابه أعلم  
الناس بذلك والامر كما قاله وفرق ما قاله وكيف المدائح تستوفي مناقبه ولكن كلامه  
كما قال أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه كلمة حق أريد بها باطل ثم أخذ  
بعد ذلك في ذم الائمة وأعلام الامة حيث اعترفوا بالمعجز عن ادراكه سبحانه  
وتعالى مع أن سيد الرسل صلى الله عليه وسلم قال لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت  
على نفسك وقال الصديق رضى الله عنه المعجز عن درك الادراك ادراك ونجاسر  
المدعى على دعوى المعرفة وأن ابن الحيز قد عرف القديم على ماهو عليه ولا غرور  
ولا جهل أعظم ممن يدعى ذلك فتعوز بالله من الخذلان ثم أخذ بعد ذلك في نسبة  
مذهب جمهور أمة محمد صلى الله عليه وسلم الى أنه مذهب فراخ الفلاسفة وأتباع  
اليونان واليهود ستكتب شهادتهم ويسئلون ثم قال كتاب الله تعالى من أوله الى  
آخره وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم من أولها الى آخرها ثم عامة كلام الصحابة  
والتابعين ثم كلام سائر الائمة مملوء بما هو امانص واما ظاهر في الله تعالى أنه فوق  
كل شئ وعلى كل شئ وأنه فوق العرش وأنه فوق السماء وقال في أثناء كلامه  
وأواخر ما زعمه انه فوق العرش حقيقة وقاله في موضع آخر عن السلف فليت شعري  
أين هذا في كتاب الله تعالى على هذه الصورة التي نقلها عن كتاب ربه وسنة نبيه  
صلى الله عليه وسلم وهل في كتاب الله تعالى كلمة بما قاله حتى يقول انه فيه نص  
والنص هو الذي لا يمتثل التأويل البتة وهذا مراده فانه جملة غير الظاهر  
لمعطفه له عليه وأى آية في كتاب الله تعالى نص بهذا الاعتبار فأول ما استدلل به  
قوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب فليت شعري أى نص في الآية أو ظاهر على أن  
الله تعالى في السماء أو على العرش ثم نهاية ما يتمسك به أنه يدل على علوهم من

الصعود وهيات زل حمار الدم في الطين فان الصعود في الكلام كيف يكون حقيقة مع أن المفهوم في الحقائق أن الصعود من صفات الاجسام فليس المراد الا القبول ومع هذا لاحد ولا مكان وأتبعها بقوله تعالى انى متوفيك ورافعك الى وما أدري من أين استتب من هذا الخبر أن الله تعالى فوق العرش من هذه الآية هل ذلك بدلالة المطابقة أو التضمن أو الالتزام أو هو شيء أخذ بطريق الكشف والنفت في الروح ولله اعتقد أن الرفع انما يكون في الملو في الجهة فان كان كما خطر له فذلك أيضا لا يسقل الا في الجسمية والحدية وانه لم يقل بهما فلا حقيقة فيما استدل به وان قال بهما فلا حاجة الى المغالطة \* ولله لم يسمع الرفع في المرتبة والتقرب في المكاة مع استعمال العرب والعرف ولا فلان رفع الله شأنه وأتبع ذلك بقوله أنتم من في السماء أن يخسف بكم الارض وخص هذا المستدل من بالله تعالى ولله لم يجوز أن المراد به ملائكة الله تعالى ولله يقول ان الملائكة لاتقل ذلك ولأن جبريل عليه السلام خسف بأهل سدوم فلذلك استدل بهذه الآية ولها هي النص الذي أشار اليه وأتبعه بقوله تعالى ترج الملائكة والروح اليه والعروج والصعود شيء واحد ولا دلالة في الآية على أن العروج الى سماء ولا عرش ولا شيء من الاشياء التي ادعاها بوجه من الوجوه لان حقيقته المستعملة في لغة العرب في الانتقال في حق الاجسام اذ لاتعرف العرب الا ذلك فليته أظهره واستراح من كتابه وأردفه بقوله تعالى يخافون ربهم من فوقهم وتلك أيضا لادلالة له فيها على سماء ولا عرش ولا أنه في شيء من ذلك حقيقة ثم الفوقية ترد لمعين (أحدهما) نسبة جسم الى جسم بان يكون أحدهما أعلى والآخر أسفل بمعنى أن أسفل الاعلى من جانب رأس الاسفل وهذا لا يقول به من لا يجسم وبتقدير أن يكون هو المراد وأنه تعالى ليس بجسم فلم لا يجوز أن يكون من فوقهم صلة ليخافون ويكون تقدير الكلام يخافون من فوقهم ربهم أى ان الخوف من جهة الملو وأن المذاب يأتي من تلك الجهة \* وتانيهما بمعنى المرتبة كما يقال الخليفة فوق السلطان والسلطان فوق الامير وكما يقال جلس فلان فوق فلان والملم فوق العمل والصباغة فوق الدباغة وقد وقع ذلك في قوله تعالى حيث قال ورفنا بعضهم فوق بعض درجات ولم يطلع أحدهم على أكتاف الآخر ومن ذلك قوله تعالى وانا فوقهم قاهرون وما ركبت القبط أكتاف بنى اسرائيل ولا ظهورهم وأردف ذلك بقوله تعالى الرحمن على العرش استوى وورد هذا في كتاب

الله في ستة مواضع من كتابه وهي عمدة المشبهة وأقوى معتمدهم حتى أنهم كتبوها على باب جامع همدان فلنصرف العناية الى ايضاحها (فتقول) اما أنهم يمزلون العقل بكل وجه وسبب ولا يلتفتون الي ما يسمى فهماً وادراكاً فرجبا بفعلهم وتقول الرحمن على العرش استوى وان تمدوا هذا وقالوا هذا يدل انه مستوعب على العرش فلا حجاب ولا كرامة فان الله تعالى ما قاله مع أن علماء البيان كالتفتين على أن في اسم القاعسل من الثبوت ما لا يفهم من الفعل وان قالوا هذا يدل على انه فوقه فقد تركوا ما التزموه وبالغوا في التاقض والتشهي والجرأة وان قالوا بل تنفي العقل ونهزم ما هو المراد فتقول لهم ما هو الاستواء في كلام العرب فان قالوا الجلوس والاستقرار قلنا هذا ما تعرفه العرب الا في الجسم فتقولوا يستوى جسم على العرش وان قالوا جلوس واستقرار نسبه الى ذات الله تعالى كنسبة الجلوس الى الجسم فالعرب لا تعرف هذا حتى يكون هو الحقيقة ثم العرب فهم استواء القدح الذي هو ضد الاعوجاج فوصفوه بذلك وتبرؤا معه من التجسيم وسدوا باب الحمد على غير الجلوس ولا يسدونه في قوله تعالى وهو معكم أين ما كنتم وقوله تعالى ونحن أقرب اليه من جبل الوريد ولا تقولوا معهم في العلم وان قلتم ذلك فلم تحلونه عاما ونحرمونه عاما ومن أين لكم أن ليس الاستواء فعلا من أفعاله تعالى في العرش فان قالوا ليس هذا كلام العرب قلنا ولا تعرف العرب استوى بالمعنى الذي تقولونه بل الجسم ولقد رام المدعى التغلث من شرك التجسيم بما زعمه من أن الله تعالى في جهة وانه استوى على العرش استواء يليق بجلاله فتقول له قدصرت الآن الى قولنا في الاستواء وأما الجهة فلا يليق بالجلال وأخذ على المتكلمين قولهم ان الله تعالى لو كان في جهة فاما أن يكون أكبر أو أصغر أو مساوياً وكل ذلك محال قال فلم يفهموا من قول الله تعالى على العرش الا ما يثبتون لاي جسم كان على أي جسم كان قال وهذا اللازم تابع لهذا المفهوم وأما استواء يليق بجلال الله فلا يلزمه شيء من اللوازم فتقول له أنبياء مرة وقيسيا أخرى اذا قلت استوى استواء يليق بجلال الله فهو مذهب المتكلمين واذا قلت استوى هو استقرار واحتصاص بجهة دون أخرى لم يجد ذلك تخلصاً من التزديد المذكور والاستواء بمعنى الاستيلاء وأشهد الله في هذه الآية أنها لم ترد قط الا في اظهار العظمة والقدرة والسلطان والملك والعرب تكفي بذلك عن الملك فيقولون فلان استوى على كرسى المملكة وان لم يكن جلس عليه مرة واحدة ويريدون بذلك الملك وأما

قولهم فان حاتم الاستواء على الاسنيلاء لم يبق لذكر العرش فائدة فان ذلك في حق كل المخلوقات فلا يختص بالعرش (فالجواب عنه) ان كل الموجودات لما حواها العرش كان الاستيلاء عليه استيلاء على جميعها ولا كذلك غيره وأيضا فكناية الرب السابقة ترجحه وقد تقدم الكلام عن السلف في معنى الاستواء كجفر الصادق ومن تقدم وقولهم استوى بمعنى استولى انما يكون فيما يدافع عليه قلنا واستوى بمعنى جلس أيضا انما يكون في جسم وأنتم قد قلتم انكم لا تقولون به ولو وصفوه تعالى بالاستواء على العرش لما أنكرنا عليهم ذلك بل نمدهم الى ما يشبه التشبيه أو هو التشبيه المحظور والله الموفق \* واستدل بقوله تعالى حكاية عن فرعون يا هامان ابن لي صرحاً لعلى أبلغ الأسباب أسباب السموات فأطلع الى إله موسى فليت شعري كيف فهم من كلام فرعون أن الله تعالى فوق السموات وفوق العرش يطلع الى إله موسى أما ان إله موسى في السموات فما ذكره وعلى تقدير فهم ذلك من كلام فرعون فكيف يستدل بظن فرعون وفهمه مع اخبار الله تعالى عنه انه زين له سوء عمله وانه حاد عن سبيل الله عز وجل وأن كيديه في ضلال مع انه لما سأل موسى عليه السلام قال وما رب السموات لم يتعرض موسى لحيلة السلام للجهة بل لم يذكر الا أخص الصفات وهي القدرة على الاختراع ولو كانت الجهة ثابتة لكان التعريف بها أولى لان الإشارة الحسية من أقوى المرفقات حساً وعرفاً وفرعون سأل بلفظة ما فكان الجواب بالتحيز أولى من الصفة وغاية ما فهمه من هذه الآية واستدل به فهم فرعون فيكون عمدة هذه العقيدة كون فرعون ظنها فيكون هو مشيدها فليت شعري لم لا ذكر النسبة اليه كما ذكر أن عقيدة سادات أمة محمد صلى الله عليه وسلم الذين حالقوا اعتقاده في مسألة التحيز والجهة الذين ألحقهم بالجهمية متلقاة من ليد ابن الاعصم اليهودي الذي سحر النبي صلى الله عليه وسلم وختم الآيات الكريمة بالاستدلال بقوله تنزيل من حكيم حميد منزل من ربك بالحق وما في الآيتين لاعرش ولا كرسى ولا سماء ولا أرض بل فيهما مجرد التنزيل وما أدري من أى الدلالات استبطنها المدعى فان السماء لا تفهم من التنزيل فان التنزيل قد يكون من السماء وقد يكون من غيرها ولا تنزيل القرآن كيف يفهم منه النزول الذي هو انتقال من فوق الى أسفل فان العرب لا تفهم ذلك في كلام سواء كان من غرض أو غير غرض وكما تطلق العرب النزول على الانتقال تطلقه على غيره كما جاء في كتابه العزيز وأنزلنا الحديد

فيه بأس شديد \* وقوله تعالى وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج ولم ير أحد قطعة حديد نازلة من السماء في الهواء ولا جملاً ينزل من السماء الى الأرض فكما يجوزنا هنا أن النزول غير الانتقال من العلو الى السفلى فلنجوزه هناك هذا ما استدل به من الكتاب العزيز وقد ادعى أولاً أنه يقول ما قاله الله وإن ما ذكره من الآيات دليل على قوله إنا أنصا واما ظاهراً وأنت اذا رأيت ما ادعاه وأمضت النظر فيما قلناه واستقرت هذه الآيات لم نجد فيها كلمة على وفق ما قاله أولاً لانصا ولا ظاهراً البتة وكل أمر بعد كتاب الله تعالى والدعوى عليه خلل ثم استدل من السنة بمحدث المراج ولم يرد في حديث المراج أن الله فوق السماء أو فوق العرش حقيقة ولا كلمة واحدة من ذلك وهو لم يسرد حديث المراج ولا بين الدلالة منه حتى نجيب عنه فان بين وجه الدلالة عرفناه كيف الجواب واستدل بنزول الملائكة من عند الله تعالى \* والجواب عن ذلك أن نزول الملائكة من السماء اتما كان لان السماء مقرهم والعندية لا تدل على ان الله في السماء لانه يقال في الرسل الآدميين أنهم من عند الله وإن لم يكونوا نزولاً من السماء على أن العندية قد يراد بها الشرف والرتبة قال الله تعالى وإن له عندنا لزلفى وحسن مآب وتستعمل في غير ذلك كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حكاية عن ربه عز وجل أنا عند ظن عبدي بي وذاكر عروج الملائكة وقد سبق وريما شد فقار ظهروه وقوى منته بلفظة الى ربهم وإن الى الانتهاء الغاية وانها في قطع المسافة واذا سكت عن هذا لم يتكلم بكلام العرب فان المسافة لا تفهم العرب منها الا ما تنقل فيه الاجسام وهو يقول أنهم لا يقولون بذلك وقد قال الخليل صلى الله عليه وسلم انى ذاهب الى ربى وليس المراد بذلك الانتهاء الذى عناء المدعى بالاتفاق فلم يجتزئ على ذلك في كتاب الله تعالى ولا يجاب به في خبر الواحد \* وذكر قوله صلى الله عليه وسلم الا تأمنونى وأنا آمن من في السماء يأتيني خبر من في السماء صباحاً ومساءً وليس المراد بمن هو الله تعالى ولا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ولا خصه به ومن أين للمدعى انه ليس المراد بمن الملائكة فاتهم أكبر المخسوفات علماً بالله تعالى وأشدهم اطلاعاً على القرب وهم يعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمين وهو عندهم في هذه الرتبة فلم يلم المدعى أنه ليس في الحديث ما ينفى هذا ولا يثبت ما ادعاه ثم ذكر حديث الرقية ربنا الله الذى في السماء تقدس اسمك أمرك في السماء والأرض كما وزقك في السماء الحديث وهذا الحديث بتقدير نبوته الذى ذكره النبي



صلى الله عليه وسلم فيه ربنا الذى فى السماء قدس اسمك ملكك النبى صلى الله عليه وسلم على فى السماء فلاى معنى نقف نحن عليه ونجمل قدس اسمك كلاما مستأقاهل فله رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا وأمر به وعند ذلك لايجد المدعى مخلصاً إلا أن يقول الله قدس اسمه فى السماء والارض فلم خصصت السماء بالذكى فقول له مامعنى قدس ان كان المراد به التنزى من حيث هو تنزىه فذلك ليس فى سماء ولا أرض اذ التنزى نفى القائص وذلك لايتعلق له بجرياء ولا غيراء فان المراد أن المخلوقات قدسه وترفه بالتنزى فلاشك أن أهل السماء مطبقون على تنزىه تعالى كما أنه لا شك أن فى أهل الارض من لم ينزه وجعل له ندا ووصفه بما لايليق بجلاله فيكون تخصيص السماء بذكر التقديس فيها لاقراد اهلها بالاطباق على التنزى كما انه سبحانه لما اقرء فى الملك فى يوم الدين عن يتوهم ملكه خصصه بقوله تعالى ملك يوم الدين وكما قال سبحانه وتعالى بعد زمان من ادعى الملك والملك لمن الملك اليوم لله الواحد القهار وأعاد هذا المدعى الحديث من أوله ووصل الى أن قال قليقل ربنا الذى فى السماء قال وذكره ووقف على قوله فى السماء فليت شمرى هل جوز أحد من العلماء أن يفعل مثل هذا وهل هذا الا مجرد ايها أن سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم وعليهم قال ربنا الله الذى فى السماء \* وأما حديث الاوغال وما فيه من قوله والعرش فوق ذلك كله والله فوق ذلك كله فهذا الحديث قد كثر منهم ايها العوام انهم يقولون به وروجون به زخارفهم ولا يتكون دعوى من دعواتهم عاطلة من التحلى بهذا الحديث ونحن نبين أنهم لم يقولوا بحرف واحد منه ولا استقر لهم قدم بان الله تعالى فوق العرش حقيقة بل قفصوا ذلك وايضاح ذلك بتقديم ماأخر هذا المدعى قال فى آخر كلامه ولا يظن الظان أن هذا يخالف ظاهر قوله تعالى وهو معكم أينما كنتم وقول النبى صلى الله عليه وسلم اذا قام أحدكم الى الصلاة فان الله قبل وجهه ونحو ذلك قال فان هذا غلط ظاهر وذلك أن الله تعالى معنا حقيقة فوق العرش حقيقة قال كما جمع الله بينهما فى قوله هو الذى خلق السموات والارض وما بينهما فى ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم مايلج فى الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير قال هذا المدعى بلاء ماضيه من غير تكلم ولا تعلم فقد أخبر الله تعالى أنه فوق العرش ويعلم كل شىء وهو معنا أينما كنا كما قال قال صلى الله عليه وسلم فى حديث

الأوغال والله فوق العرش وهو سلم مأتم عليه فقد فهمت أن هذا المدعى ادعى أن الله فوق العرش حقيقة واستدل بقوله تعالى ثم استوى على العرش وجعل أن ذلك من الله تعالى خبر أنه فوق العرش وقد علم كل ذى ذهن قويم وفكر مستقيم أن لفظ استوى على العرش ليس الامراداً لفظ فوق العرش حقيقة وقد سبق منا الكلام عليه ولا في الآية ما يدل على الجمع الذى ادعاه ولا بين التقريب في الاستدلال بل سرد آية من كتاب الله تعالى لا يدري هل حفظها أو نقلها من المصحف ثم شبه الآية في الدلالة على الجمع بحديث الأوغال كما قال صلى الله عليه وسلم فيه والله فوق العرش وقد علمت أنه ليس في الحديث ما يدل على المية بل لمدخل لمع في الحديث قال وذلك ان مع اذا أطلقت فليس ظاهرها في اللغة الا المقارنة المطلقة من غير وجوب محاسة ولا محاذاة عن يمين أو شمال فاذا قيدت بمعنى من المعاني دلت على المقارنة في ذلك المعنى فانه يقال مازلنا نسير والقمر معنا والنجم معنا ويقال هذا المتاع معنا وهو لمجامعته ملك وان كان فوق رأسك فان الله مع خلقه حقيقة ثم هذه المية تختلف أحكامها بحسب الموارد فلما قال يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير دل ظاهر الخطاب على أن حكم هذه المية ومقتضاها أنه مطلع عليكم عالم بكم قال وهذا معنى قول السلف أنه معهم بعلمه قال وهذا ظاهر الخطاب وحقيقته قال وكذلك في قوله تعالى ما يكون من نجوى ثلاثة الآية وفي قوله تعالى لا تحزن ان الله معنا ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون انى ممكنا أسمع وأرى قال ويقول أبو الصبي الذى فوق السقف لا تخف أنا معك تنبها على المية الموجبة لحكم الحال فليفهم الناظر أدب هذا المدعى في هذا المثل وحسن ألفاظه في استثمار مقاصده ثم قال ففرق بين المية وبين مقتضاها المفهوم من معناها الذى يختلف باختلاف المواضع فليفهم الناظر هذه العبارة التى ليست بالعربية ولا بالعجمية فسبحان المسبح باللغات المختلفة قال فلفظ المية قد استعمل في الكتاب والسنة في مواضع يقتضى في كل موضع أموراً لا يقتضياها في الموضع الآخر هذه عبارته بحروفها ثم قال فلما أن تختلف دلالتها بحسب المواضع أو تدل على قدر مشترك بين جميع مواردنا وان امتاز كل موضع بخصوصية فليفهم تقسيم هذا المدعى وحسن تصرفه قال ففى التقديرين ليس مقتضاها أن يكون ذات الرب مختلطة بالخلق حتى يقال صرفت عن ظاهرها ثم قال في موضع آخر من علم أن المية تضاف الى كل

نوع من أنواع المخلوقات كإضافة الربوبية مثلاً وأن الاستواء على العرش ليس الـ  
 العرش وإن الله تعالى يوصف بالعلو والفوقية الحقيقية ولا يوصف بالسفول ولا بالتحتية  
 قطاً حقيقة ولا مجازاً علم أن القرآن على ما هو عليه من غير تحريف فليفهم الناظر هذه  
 المقدمات القطعية وهذه المبارات الرائقة الجليلة وحصر الاستواء على الشيء في العرش  
 بما لا يقوله عاقل فضلاً عن جاهل ثم قال من توهم أن كون الله في السماء بمعنى  
 أن السماء تحيط به ونحوه فهو كاذب أن قله عن غيره وضال أن اعتقده في ربه وما  
 سمعنا أحداً يفهمه من اللفظ ولا رأينا أحداً قله عن أحد فليست قد الناظر أن الفهم  
 يسمع قال ولو سئل سائر المسلمين هل يفهمون من قول الله تعالى ورسوله صلى الله عليه  
 وسلم أن الله تعالى في السماء أنها نحوية لبادر كل أحد منهم إلى أن يقول هذا شيء لعله لم يخطر  
 ببالنا وإذا كان الأمر هكذا فنالك أن يجعل ظاهر اللفظ شيئاً محالاً لا يفهمه الناس منه  
 ثم يريد أن يتأوله قال بل عند المسلمين أن الله في السماء وهو على العرش واحد إذ  
 السماء إنما يراد بها العلو فالمعنى الله في العلو لا في السفلى هكذا قال هذا المدعى فليشد  
 الناظر على هذه بالخصاص وليض عليها بالنواجذ وليعلم أن القوم يخربون بيوتهم  
 بأيديهم وأيدي المؤمنين قال وقد علم المسلمون أن كرسىه تعالى وسع السموات  
 والأرض وأن الكرسي في العرش كحلقة ملقاة بأرض فلاة وأن العرش خلق من  
 مخلوقات الله تعالى لانسبة له لا قدرة الله وعظمته وكيف يتوهم متوهم بعد هذا أن  
 خلقاً يحصره ويحويه وقد قال تعالى ولا صلبنكم في جذوع النخل وقال تعالى فسيروا  
 في الأرض بمعنى على ونحو ذلك وهذا كلام عربي حقيقة لا مجاز وهذا يعلمه من عرف  
 حقائق معنى الحروف وأنها متواطئة في الغالب هذا آخراً منكم به (فقول) أولاً ما معنى  
 قولك أن مع في اللغة للمقارنة المطلقة من غير ماسة ولا محاذاة وما هي المقارنة فإن لم  
 يفهم من المقارنة غير صفة لازمة للجسمية حصل المقصود وإن فهم غيره فليتب عليه حتى  
 ينظر هل تفهم العرب من المقارنة ذلك أولاً ثم قوله فإذا قيد بمعنى من المعاني دلت  
 على المقارنة في ذلك المعنى فقول له ومن نما ذلك في ذلك قوله أنها في هذه  
 المواضع كلها بمعنى العلم قلنا من أين لك هذا فإن قال من جهة قوله تعالى ما يكون من  
 نحوى ثلاثة إلا هو رابعهم الآية دل ذلك على المعية بالعلم وأنه على سبيل الحقيقة فنقول  
 له قد كنت بالصاع الوافي فكل لنا بطله وأعلم أن فوق كما يستعمل في العلو في الجهة  
 كذلك يستعمل في العلو في المرتبة والسلطنة والملك وكذلك الاستواء فيكونان

متواطئين كما ذكرته حرفاً بحرف وقد قال الله تعالى وهو القاهر فوق عباده وقال تعالى وفوق كل ذي علم عليم وقال الله تعالى يد الله فوق أيديهم وقال تعالى حكاية عن قوم فرعون وأنا فوقهم قاهرون وقال تعالى ورفضنا بعضهم فوق بعض درجات ومعلوم أنه ليس المراد جهة الملو قاعد البحث وقل فوق العرش بالاستيلاء وكذا في حديث الاوغال وما فعلته في مع فافعله في فوق وخرج هذا كما خرجت ذلك والا تترك الجميع \* ثم قوله ومن علم أن المية تضاف الى كل نوع من أنواع المخلوقات وان الاستواء على الشيء ليس الا العرش قلنا حتى نصيرك رجلاً استعملها يعلم ما تقوله من غير دليل فانك ان لم تقم دلالة على ذلك والا أبرزت لفظة تدل على تخم فوق للاستواء في جهة الملو فليت شعري من أين تعلم أن المية بالمعنى حقيقة وان آية الاستواء على العرش وحديث الاوغال دالان على صفة الربوبية بالهوية الحقيقية اللهم غفرا هذا لا يكون الا بالكشف والا فلا دلالة التي نصبها الله تعالى لتعرف بها ذاته وصفاته وشرائعهم لم يورد هذا المدعى منها حرفاً واحداً على وفق دعوى ولا ثبت له قدم الا في مهوى ثم قوله لا يوصف الله تعالى بالسفول والتحقية لا حقيقة ولا مجازاً ليت شعري من ادعى له هذه الدعوى حتى يكلف الكلام فيها ثم ان قوله بعد ذلك من توهم كون الله تعالى في السماء بمعنى ان السماء تحيط به ونحوه فهو كاذب ان قلبه عن غيره وضال ان اعتقده في ربه أيها المدعى قل ما تقم وافهم ما تقول وكلم الناس كلام عاقل لما قل قنيد وتستفيد اذا طلبت أن تستبسط من لفظة في الجهة وحملتها على حقيقتها هل يفهم منها غير الظرفية او مافي معناها واذا كان كذلك فهل يفهم عاقل أن الظرف ينفك عن احاطته ببعض أو جميع أو ما يلزم ذلك وهل جرى هذا على سمع وهل من يخاطر ان في على حقيقتها في جهة ولا يفهم منها احتواء ولا احاطة ببعض ولا كل فان كان المراد أن يزل الناس عقولهم وتكلم أنت وهم يقلدون ويصدقون ثم تأمن ان بعض المسؤولين من المخالفين للمسألة يبارك بذلك أو يثبت الباطل عليك ثم قولاك لوسئل سائر المسلمين هل يفهمون من قول الله تعالى ورسوله ان الله في السماء نحوه لبادر كل واحد منهم الى أن يقول هذا شيء لم يخطر ببالنا فنقول ما الذي أردت بذلك ان أردت ان هذا اللفظ لا يعطى هذا المعنى فإياك أن تسأل عن هذا من هو عارف بكلام العرب فانه لا يصدقك في أن هذا اللفظ لا يعطى هذا مع كون في للظرفية وانها على حقيقتها في الجهة وان أردت أن العقول تأبى ذلك في حق

الله تعالى فلستأخـن ملك الافي تقرير هذا ونفى كل ما يوهـم قصا في حق الله تعالى  
ثم قولك عند المسلمين ان الله في السماء وهو على العرش واحد لا ينـي أن تضيف  
هذا الكلام الا الى نفسك أو الى من تلقيت هذه الوصـة منه ولا تجعل المسلمين  
يرتبكون في هذا الكلام الذي لا يعقل ثم استدلت على أن كون الله في السماء  
وعلى العرش واحد بأن السماء إنما يراد بها العلو فالمعنى الله في العلو لافي السفـل قل  
لى هل قال الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم والسابقون الاولون من المهاجرين  
والانصار رضى الله عنهم أجمعين ان الله تعالى في العلو لافي السفـل وكل ما قلت من  
أول المقدمة الى آخرها لو سلم لك لكان حاصـله ان الله تعالى وصف نفسه بأنه استوى  
على العرش وأن الله تعالى فوق العرش \* وأما ان السماء المراد بها جهة العلو فـما  
خلفت كفاك بنقله ثم قولك قد علم المسلمون أن كـرسيه تعالى وسع السموات  
والارض وأن الكرسي في العرش كحلقة ملقاة في أرض فلاة فليت شعري اذا كان  
حديث الأوغـل بذلك على أن الله فوق العرش فكيف يجمع بينه وبين طلوع الملائكة  
الى السماء التي فيها الله وكيف يكون مع ذلك في السماء حقيقة ولعلك تقول ان المراد  
بها جهة العلو توفيقا فليت شعري أيمكن أن تقول بهذا التوفيق العارى عن التوقيـف  
والتوفيق ان الله في السماء حقيقة وعلى السماء حقيقة وفي العرش حقيقة وعلى العرش حقيقة  
ثم حقيقة السماء هي هذه المشاهدة المحسوسة يطلق عليها هذا الاسم من لم يخطر  
بأله السـمـو وأما أصل الاشتقاق فذلك لامزية لها فيه على السقف والسحاب  
فتبارك الله خالق المقول ثم قولك بعد ذلك العرش من مخلوقات الله تعالى لانسـبة له  
الاقـدرة الله وعظمته وقع الينا الاقدرة الله فان كانت بألف لام الف كما وقع الينا  
فقد نفيت العرش وجعلت الجهة هي العظمة والقدرة وصار معنى كلامك جهة الله  
عظمته وقدرته والآن قلت مالا يفهم ولا قاله أحد وان كان كلامك بألف لام ياء  
فقد صدقت وقلت الحق ومن قال خلاف ذلك لعمري ولعمري لقد ربحنا لك هذا المكان  
ولفناك لإصلاحه ثم قلت كيف يتوهم بعد هذا أن خلقاً يحصره أو يحويه قلنا نعم  
ومن أى شيء بلاؤنا الا بمن يدعى الحصر أو يوهـم ثم قلت وقد قال الله تعالى  
ولأصلبـنكم في جذوع النخل أو ما علمت أن التمكن والاستقرار حاصل في الجذع  
فان تمكين المصلوب في الجذع كتمكين الكائن في الظرف وكذلك الحكم في قوله تعالى

قل سيروا في الارض وهذا الذي ذكرناه هو الجواب عن حديث الاوغال وحديث  
قبض الروح وحديث عبادة بن رواحة رضي الله عنه وحديث أمية بن أبي الصلت وما قال  
من قوله **مجدوا الله فهو أهل لمجد ربنا في السماء أمسى كبيراً**  
فيقال للمدعي ان كنت ترويه في السماء فقط ولا تتبعها أمسى كبيراً فربما يوهم ما تدعيه لكن  
لا يبقى شعرا ولا قافية وان كان قال ربنا في السماء أمسى كبيراً فقل مثل ما قال أمية وعند  
ذلك لا يدري هل هو كما قلت ان الله كبير في السماء \* فان قلت وهو كبير في  
الارض فلم خصت السماء \* قلنا التخصيص بما أشرنا اليه من أن تعظيم أهل السموات  
أكثر من تعظيم أهل الارض له فليس في الملائكة من ينحت حجرا ويمبده ولا  
فيهم دهرى ولا معطل ولا مشبه وخطاب أمية لكفار العرب الذين اتخذوا هبل  
ومناة واللات والعزى وغير ذلك من الانداد وقد علمت العرب أن أهل السماء أعلم  
منهم حتى كانوا يتمسكون بحديث الكاهن الذي كان يتاقى من الجنى الذي يسترق  
الكلمة من الملك فيضيف اليها مائة كذبة فكيف اعتقادهم في الملائكة فلذلك احتج  
عليهم أمية بالملائكة هذا ليس بعيد ولا خلاف قطعى ثم قال من المعلوم بالضرورة  
أن الرسول المبلغ عن الله ألقى الى أمته المذنبين أن الله تعالى على العرش وانه فوق السماء  
فتقول له هذا ليس بصحيح بالصرح بل ألقى اليهم ان الله استوى على العرش هذا الذي  
تواتر من تبليغ هذا النبي صلى الله عليه وسلم وما ذكره المدعى من هذا الاخبار فأخبار  
آحاد لا يصدق عليها جمع كثرة ولا حجة له فيها وذلك واضح لمن سمع كلام الرسول  
صلى الله عليه وسلم ونزله على استعمال العرب واطلاقاتها ولم يدخل عليها غير لقها  
ثم قلت كما فطر الله جميع الأمم عربهم وعجمهم في الجاهلية والاسلام الامن احتالته  
الشياطين عن فطرته هذا كلام من أوله الى آخره معارض بالليل والترجيح معنا ثم  
قلت عن السلف في ذلك من الاقوال ما لوجعت لبلت مائتين ألوفاً فتقول ان أردت  
بالسلف سلف المشبهة كما سيأتى في كلامك فربما قارب وان أردت سلف الأمة  
الصالحين فلا حرف ولا شطر حرف وها نحن معك في مقام مقام ومضمار مضمار  
بحول الله وقوته ثم قلت ليس في كتاب الله تعالى ولا سنة رسوله ولا عن أحد من  
سلف الامة لا من الصحابة ولا من التابعين حرف واحد يخالف ذلك لانص ولا  
ظاهر قلنا ولا عنهم كما ادعت أنت ولا نص ولا ظاهر وقد صدرت أولاً أنك تقول  
ما قال الله ورسوله والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار ثم دارت الدائرة على

ان المراد بالسابقين الاولين من المهاجرين والانصار مشايخ عقيدتك وعزلات الشريعة وأهل بدر والحديبية عن السلف والتابعين عن المتابعة وتولى هؤلاء غير الله والله اعلم حيث يجمل رسالته ثم قولك لم يقل أحد منهم انه ليس في غير السماء ولا انه ليس على العرش ولا انه في كل مكان ولا ان جميع الأمكنة بالنسبة اليه سواء ولا انه داخل العالم ولا خارجه ولا متصل ولا منفصل \* قلنا لقد عممت الدعوى فذكرت ما لم تحيط به علما \* وقد ذكرنا لك عن جعفر الصادق والجنيد والشبلي وجعفر بن نصير وأبي عثمان المغربي رضى الله عنهم ما فيه كفاية فان طعنت في قلنا أو في هذه السادة طعنا في قتلك وفيمن استندت اليه من أهل عقيدتك خاصة فلم يوافقك على من ادعيته غيرهم ثم انك أنت الذى قد قلت ما لم يقله الله ولا رسوله ولا السابقون الاولون من المهاجرين والانصار ولا من التابعين ولا من مشيخ الامة الذين لم يدركوا الا هؤلاء فما نطق أحد منهم بحرف في أن الله تعالى في جهة العلو \* وقد قلت وصرحت وبحجت وفهمت بأن ماورد من أنه في السماء وفوق السماء وفي العرش وفوق العرش المراد به جهة العلو قتل لنا من قال هذا هل قله الله أو رسوله أو السابقون الاولون من المهاجرين والانصار والتابعين لهم باحسان فلم تهول علينا بالامور المنغصضة وبالله المستعان \* ثم استدل على جواز الاشارة الى بالاصابع ونحوها بما صح أنه صلى الله عليه وسلم في خطبة عرفات جعل يقول ألا هل بلغت فيقولون نعم فيرفع اصبعه الى السماء وينكتها اليهم ويقول اللهم اشهد غير مرة ومن أى دلالة يدل هذا على جواز الاشارة اليه هل صدر منه صلى الله عليه وسلم إلا أنه رفع اصبعه ثم نكتها اليهم هل في ذلك دلالة على أن رفعه كان يشير به الى جهة الله تعالى ولكن هذا من عظيم مارسخ في ذهن هذا المدعى من حديث الجهة حوز انه لو سمع مسألة من عويص القرائض والوصايا وأحكام الحيض لقال هذه دالة على الجهة ثم أتى بالطامة الكبرى والداهية الدهياء وقال فان كان الحق مايقوله هؤلاء السابقون الثنافون من هذه العبارات ونحوها دون مايفهم من الكتاب وائنة اما نصا أو ظاهراً كيف يجوز على الله تعالى ثم على رسوله صلى الله عليه وسلم ثم على حبر الامة انهم يتكلمون دائماً بما هو نص أو ظاهر في خلاف الحق ثم الحق الذى يجب اعتقاده لا يوحون به قط ولا يدلون عليه لانصا ولا ظاهرا حتى يجي - أنباط القرس والروم وأفراخ اليهود يتنون للامة العقيدة الصحيحة التى يجب على كل مؤلف أو فاضل أن يمتدحها لئن كان مايقوله

هؤلاء المتكلمون هو الاعتقاد الواجب وهم مع ذلك أحيلوا على مجرد عقولهم وأن يدفعوا المقتضى قياس عقولهم مادل عليه الكتاب والسنة نصاً أو ظاهراً لقد كان ترك الناس بلا كتاب ولا سنة أهدى لهم وأنفع على هذا التقدير بل كان وجود الكتاب والسنة ضرراً محضاً في أصول الدين فإن حقيقة الامر على ما يقوله هؤلاء أنكم يامعشر العباد لا تطلبون معرفة الله تعالى وما يستحق من الصفات نفياً ولا اثباتاً لأن الكتاب والسنة ولا من طريق سلف الامة ولكن انظروا أنتم فما وجدتموه مستحقاً له من الصفات فصفوه به سواء كان موجوداً في الكتاب والسنة أو لم يكن وما لم تجدوه مستحقاً له في عقولكم فلا تصفوه بها ثم قال همافريقان أكثرهم يقول ما لم تثبتته عقولكم فابقوه ومنهم من يقول بل توقفوا فيه وما نفاه قياس عقولكم الذى أنتم فيه مختلفون ومضطربون اختلافاً أكثر من جميع اختلاف على وجه الارض فاقفوه واليه عند الشارع فارجموا فإنه الحق الذى تصدقتم به وما كان مذكوراً في الكتاب والسنة مما يخالف قياسكم هذا أو ثبت ما لم تدركه عقولكم على طريقة أكثرهم فاعلموا اننى امتحنتكم بتزييله لاتأخذوا الهدى منه لكن لتجهدوا في تخريجه على شواذ اللغة ووحشى الالفاظ وغرائب الكلام أو تسكتوا عنه مفوضين علمه الى هذا حقيقة الامر على رأى المتكلمين هذا ما قاله وهو الموضح الذى صرح فيه وتجنبه الشيطان من المس فقول له ما تقول فيما ورد من ذكر العيون بصفة الجمع وذكر الجنب وذكر الساق الواحد وذكر الايدى فإن أخذنا بظاهر هذا يلزمنا اثبات شخص له وجه واحد عليه عيون كثيرة وله جنب واحد عليه أيد كثيرة وله ساق واحد وأى شخص يكرن في الدنيا أشنع من هذا وان تصرف في هذا بجمع وتفريق بالتأويل فلم لا ذكره الله ورسوله وسلف الامة وقوله تعالى في الكتاب العزيز الله نور السموات والارض فكل عالم يعلم ان النور الذى على الحيطان والسقوف وفي الطرق والحشوش ليس هو الله تعالى ولا قالت المجوس بذلك فإن قلت بأنه هادى السموات والارض ومنورها فلم لا قاله الله تعالى ولا رسوله ولا سلف الامة وورد قوله تعالى ونحن أقرب اليه من جبل الوريد وذلك يقتضى أن يكون الله داخل الرزامة فلم لا يثبت الله ولا رسوله ولا سلف الامة وقال تعالى واسجد واقترب ومعلوم أن التقرب في الجهة ليس الا بالمسافة فلم لا يثبت الله تعالى ولا رسوله صلى الله عليه وسلم ولا سلف الامة وقال تعالى فائمنوا ولوا ثم وجه الله وقال تعالى وجاء ربك وقال تعالى فأتى الله بنيانهم من القواعد وقال تعالى



وما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث وقال صلى الله عليه وسلم حكاية عن ربه عز وجل من تقرب الى شبرا تقرب اليه ذراعا ومن تقرب الى ذراعا تقرب منه باعا ومن أتاني يمشي أتيته هرولة وما صح في الحديث أجد نفس الرحمن من قبل اليمن ومن قوله صلى الله عليه وسلم الحجر الأسود بين الله في الارض ومن قوله صلى الله عليه وسلم حكاية عن ربه سبحانه وتعالى أنا جليس من ذكرني وكل هذه هل تأمن من الجحيم أن يقول لك ظواهر هذه كثيرة تعدت الحصر أضاعف أحاديث الجهة فان كان الامر كما يقولون في نفى الجسمية مع أنه لم يأت في شيء من هذه ما ينفي خلاف ظواهرها لاعتق الله تعالى ولا عن رسوله صلى الله عليه وسلم ولا عن سلف الامة فحينئذ يكيل لك الجحيم بصاعك ويقول لك لو كان الامر كما قلت لكان ترك الناس بلا كتاب ولا سنة أهدى لهم وان قلت ان المومات قد ينت خلاف ظواهر هذه لم نجد منها نافيا للجسمية الا وهو ناف للجهة ثم ما يؤمنك من تناسخي يفهم من قوله في أى صورة ماشاء ركبك مذهبه ومن معطل يفهم من قوله تعالى بما تبين الارض مراده فحينئذ لا تجد مسافلا مقص به من ذلك الا الادلة الخارجة عن هذه الالفاظ ثم صار حاصل كلامك أن مقالة الشافعية والحنفية والمالكية يلزمها أن يكون ترك الناس بلا كتاب ولا سنة أهدى لهم افتراهم يكفرونك بذلك أم لا ثم جعلت أن مقتضى كلام المتكلمين أن الله تعالى ورسوله وسلف الامة تركوا العقيدة حتى بينها هؤلاء فقل لنا ان الله ورسوله وسلف الامة ينهونهم عن نقل عنهم أنهم قالوا كما تقول ان الله تعالى في جهة العلو لافي جهة السفلى وأن الإشارة الحسية جائزة اليه فاذا لم نجد ذلك في كتاب الله تعالى ولا كلام رسوله صلى الله عليه وسلم ولا كلام أحد من العشرة ولا كلام أحد من السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار رضى الله عنهم فعد على نفسك باللائمة وقل لقد ألزمت القوم بما لا يلزمهم ولو لزمتهم لكان عليك اللوم ثم قلت عن المتكلمين أنهم يقولون ما يكون على وفق قياس العقول فقولوه والا فانفوه والقوم لم يقولوا ذلك بل قالوا صفة الكمال يجب نبوتها لله وصفة النقص يجب نفيها عنه كما قاله الامام أحمد رضى الله عنه قالوا وما ورد من الله تعالى ومن رسوله صلى الله عليه وسلم فليعرض على لغة العرب التي أرسل الله تعالى محمدا بلفتها كما قال تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه فما فهمت العرب قافهمه ومن جاءك بما يخالفه قانبد كلامه نبذ الحذاء

المرقع واضرب بقوله حائط الحش ثم نقد فصلا ان شاء الله تعالى بعد افساد ما نزع به في سبب ورود هذه الآيات على هذا الوجه فانه إنما تلقف ما نزع به في مخالفة الجماعة وأسما القول على المسألة من حثالة الملاحدة الطاعنين في القرآن وسئين ان شاء الله تعالى ضلالهم ويعلم اذ ذاك من هو من فراخ الفلاسفة واليهود ثم لو استجبي الغافل لعرف مقدار علماء الأمة رحمهم الله تعالى ثم هل رأى من رد على الفلاسفة واليهود والروم والفرس غير هؤلاء الذين حطهم فراخهم وهل امتلكوا في الرد على هذه الطوائف على قوم لا عقل لهم ولا بصيرة ولا ادراك ثم يدرونهم يستدلون على اثبات الله تعالى في الحجاب على منكره بالنقل وعلى منكرى النبوة بالنقل حتى يصير مضغة للماضغ وضحكة للمستهزئ وشامة للعدو وفرحاً للحسود وفي قصة الحسن بن زياد اللؤلؤى عبرة للمعتبر ثم أخذ بعد هذا في أن الأمور العامة اذا نفيت عنها انما يكون دلالتها على سبيل الأنغاز قلنا وكذلك الجسم يقول لك دلالة الأمور العامة على نفي الجسمية الفاز ثم قال بعد هذا ياسبحان الله كيف لم يقل الرسول صلى الله عليه وسلم يوماً من الدهر ولا أحد من سلف الأمة هذه الآيات والأحاديث لا تعتقدوا مادلت عليه فيقال له ما الذي دلت عليه حتى قولوا انه لا يستقد هذا تشيع بحث ثم يقول لك الجسم ياسبحان الله لم لم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أحد من سلف الأمة ان الله تعالى ليس بجسم ولا قالوا لا يعتقدون من الأحاديث الموهمة للجسمية ظواهرها ثم استدل بقوله صلى الله عليه وسلم في صفة الفرقة الناجية ومن كان عليه مثل ماأنا عليه اليوم وأصحابي قال المدعى فهلا قال من تمسك بظاهر القرآن في آيات الاعتقاد فهو ضال وانما الهدى رجوعكم الى مقاييس عقولكم فليعلم الناظر أنه هاهنا باهى وتزخرف وتشيع بما لم يسطه فانه قد ثبت أن طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضى الله عنهم الكف عن ذلك فما نحن الآمرون به وانه هو ليس بساكت بل طريقة الكلام وامرا لدهاء بوصف الله تعالى بجهة الملو ونجوز الاشارة الحسية اليه فليت شمري من الموافق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ولكن صدق القائل رمتى بدائها وانسلت ثم الجسم يقول له حد والنعل بالنعل ما قاله لنا ونقول له لم لا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الناجية من قال ان الله في جهة الملو وان الاشارة الحسية اليه جائزة فان قال هذه طريقة السلف وطريقة الصحابة قلنا من أين لك هذا ثم لا تأمن من كل مبتدع أن يدعى ذلك ثم أقاد المدعى وأسند أن هذه المقالة مأخوذة

من تلامذة اليهود والمشركين وضلال الصابئين قال فان أول من حفظ عنه هذه المقالة  
 الجعد بن درهم وأخذها عنه جهم بن صفوان وأطهرها فنسبت مقالة الجمعية اليه  
 والجعد أخذها عن أبان بن سمان وأخذها أبان من طالوت بن أخت لبيد بن الاعصم  
 وأخذها طالوت من لبيد اليهودي الذي سحر النبي صلى الله عليه وسلم قال وكان  
 الجعد هذا فيما يقال من أهل حران فيقال له أيها المدعى أن هذه المقالة مأخوذة من  
 تلامذة اليهود قد خالفت الضرورة في ذلك فانه ما يخفى على جميع الخواص وكثير من  
 العوام أن اليهود مجسمة مشبهات فكيف يكون ضد التجسيم والتشبيه مأخوذاً عنهم وأما  
 المشركون فكانوا عباد أوثان وقد بينت الأئمة أن عبدة الأصنام تلامذة المشبهة وأن  
 أصل عبادة الصنم التشبيه فكيف يكون فيه مأخوذاً عنهم وأما الصابئة قبلهم  
 معروف وأقاييمهم مشهور وهل نحن منه أو خصومنا وأما كون الجعد بن درهم من  
 أهل حران فالنسبة صحيحة وترتيب هذا السند الذي ذكره سبأ الله تعالى عنه والله من  
 ورائه بالمرصاد وليتوا تبعه أن سند دعواه وعقيدته أن فرعون ظن أن الله موسى في السماء  
 ثم أضاف المقالة الى بشر المزني وذكر أن هذه التأويلات هي التي أبطلها الأئمة ورد بها  
 على بشر وأن ما ذكره الأستاذ أبو بكر بن فورك والامام غفر الدين الرازي قدس  
 الله روحهما هو ما ذكره بشر وهذا بهرج لا يثبت على محك النظر القويم ولا ميار  
 الفكر المستقيم فانه من المحال أن تنكر الأئمة على بشر أن يقول ما يقوله العرب وهذا  
 الامامان ما قالوا الا ما قاله العرب وما الانكار على بشر الا فيما يخالف فيه لمة العرب  
 وأن يقول عنها ما لم يقله ثم أخذ بعد ذلك في تصديق عزوته الى المهاجرين والاصار  
 رضى الله عنهم وشرع في النقل عنهم فقال قال الأوزاعي كنا والتابعون متوافرون  
 نقول ان الله تعالى ذكره فوق عرشه فنقول له أول ما بدأت به الأوزاعي وطبقته ومن  
 بعدهم فأين السابقون الاولون من المهاجرين والاصار وأما قول الأوزاعي فانت قد  
 خالته ولم تقل به لانك قلت ان الله ليس فوق عرشه لانك قررت أن العرش والسماء  
 ليس اراد بهما الا جهة العلو وقلت المراد من فوق عرشه والسماء ذلك فقد خالفت  
 قول الأوزاعي صريحاً مع أنك لم تقل قط ما ينهم فان قررت أن السماء في العرش كحلقة ملقاة  
 في غلاة فكيف تكون هي بعد ثم من أين لك صحة هذا النقل عن الأوزاعي وبعد  
 مساعدتك في كل ذلك ما قال الأوزاعي الله فوق العرش حقيقة فمن أين لك هذه الزيادة  
 ونقل عن مالك بن أنس والثوري واليحيى والأوزاعي أنهم قالوا في أحاديث الصفات

أقروها كما جاءت فيقال له لم لأمسكت على ما أسرت به الائمة بل وصفت الله بحجة العلو ولم يرد بذلك خبر ولو بذلت قراب الأرض ذهباً على أن تسمعها من عالم رباني لم تفرح بذلك بل تصرفت وقلت على ما خطر لك وما أسرت ولا أقررت ولا امتلت ما فاتته عن الائمة وروى قول ربيعة ومالك الاستواء غير مجهول فليت شعري من قال انه مجهول بل أنت زعمت أنه لمخى عينته وأردت أن تنزوه الى الامامين ونحن لانسمع لك بذلك ثم قل عن مالك أنه قال للسائل الايمان به واجب والسؤال عنه بدعة وما أراك الا مبتدعاً فأمر به فأخرج فيقال له ليت شعري من امتثل منا قول مالك هل امتلناه نحن حيث أمرنا بالامساك وألجنا العوام عن الخوض في ذلك والذى جعله دراسته يليق به ويلفته ويلقنه ويكتبه ويدرسه ويأمر العوام بالخوض فيه وهل أنكر على المستفي في هذه المسألة بعينها وأخرجه كما فعل مالك رضى الله عنه فيها بعينها وعند ذلك يعلم أن ما قاله عن مالك حجة عليه لاله ثم نقل عن عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة الماجشون أنه قال وقد سئل عما جحدت به الجهمية

ومن خالفها في صفة الرب العظيم الذى فاقت عظمته الوصف والتقدير وكلت الألسن عن تفسير صفته وانحصرت العقول دون معرفة قدرته ردت عظمته العقول فلم تجحد مساعياً فرجعت خائفة وهى حسيمة وانما أمروا بالنظر والتفكر فيما خلق بالقدير وانما يقال كيف لمن لم يكن مرة ثم كان فأما الذى لا يحول ولا يزول ولا يزل وليس له مثل فانه لا يعلم كيف هو الا هو وكيف يعرف قدر من لم يبدأ من لا يموت ولا يبلى وكيف يكون لصفته شئ منه حداً ومنتهى يعرفه عارف أو يحده قدره واصف على أما الحق المبين لاحق أحق منه ولا شئ أبين منه والدليل على عجز العقول عن تحقيق صفته عجزها عن تحقيق صفة أصغر خلقه فلا تكاد تراه صغيراً يحول ويزول ولا يرى له سمع ولا بصير بل ما يتقلب به ويحتمل من عقله أعضل بك وأخفى عليك مما ظهر من سمعه وبصره فتبارك الله أحسن الخالقين وخالفهم وسيد السادات وربهم ثم نقل عنه الأحاديث الواردة في الصفات وذكر قوله والارض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه قال فوالله ما دلهم على عظيم ما وصف من نفسه وما يحيط به قبضته الا سفر نظرها منهم عندهم ان ذلك الذى أتى في روعهم وخلق على معرفة قلوبهم فما وصف من نفسه فسماه على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم سمياًه كما ساء ولا لم يتكلم منه صفة ما سواه لاهذا ولا هذا لانهم جحد ما وصف ولا يتكلف معرفة ما لم يتصف وبسط الماجشون كلامه

في تقرير هذا فنقول لهذا الحاكى نعم الحجة أثبت بها ولكن لنا ونعم السلاح حملت  
ولكن للمدى أما كلام عبد العزيز رضى الله عنه وما ذكر من كبرياء الله وعظمت وانها  
تجبر العقول وتبزي الفهوم فهذا قاله العلماء نظماً ونثراً وأنت أشرت على سادات  
الائمة وأعلام الامة في ثاني صفحة ترغب بها حيث اعترفوا بالعجز والتقصير وتيب  
عليهم ذلك وعدته عليهم ذنباً وأنت معذور وهم معذرون وجملت قول عبد العزيز  
حجة وقد ذكرنا في القضية ما يقوله المتكلمون في كل موضع وأمر عبد العزيز أن  
يصف الرب بما وصف به نفسه وأن يسكت عما وراء ذلك وذلك قولنا وفلمنا وعقيدتنا  
وأنت وصفت بجبهة الملو وما وصف به نفسه وجوزت الاشارة الحسية اليه وما ذكرها  
ونحن أقررنا الصفات كما جاءت وأنت جمعت بين المرش والسماء بصفة الملو وقلت في  
السماء حقيقة وفي المرش حقيقة فسبحان واهب العقول ولكن كان ذلك في الكتاب  
مسطوراً ثم ذكر عن محمد بن الحسن اتفاق الفقهاء على وصف الرب بما جاء في القرآن  
وأحاديث الصفات فنقول له نحن لا نترك من هذا حرفاً وأنت قلت أصف الرب تعالى  
بجبهة الملو وأحوز الاشارة الحسية اليه فإن هذا في القرآن وأخبار الثقات ما أفدتنا  
في المتيان من ذلك شيئاً ونقل عن أبي عبيد القاسم بن سلام رضى الله عنه أنه قال اذا  
سئلنا عن تفسيرها لا نفسرها وأنه قال ما أدركنا أحداً يفسرها فنقول له الحمد لله حصل  
المقصود ليت شمرى من فسر السماء والمرش وقال منهاهما جهة الملو ومن ترك  
تفسيرهما وأمرهما كما جاء ثم نقل عن ابن المبارك رضى الله عنه أنه قال يعرف ربنا  
بأنه فوق سماء على عرشه بأن من خلقه ولا نقول كما تقول الجهمية أنه هاهنا في الارض  
فنقول له قد نص عبد الله أنه فوق سماء على عرشه فهل قال عبد الله ان السماء والمرش  
واحد وهي جهة الملو ونقل عن حماد بن زيد أنه قال هؤلاء الجهمية إنما يحاولون  
أن يقولوا ليس في السماء شيء فنقول له أيضاً أنت قلت بمقالهم فأنك صرحت بأن السماء  
ليس هي ذاتها بل المعنى الذي اشتقت منه وهو السموات وفسرته بجبهة الملو فالاولى لك  
أن تسمى على نفسك ما ناهى حماد على الجهمية \* ونقل عن ابن خزيمة أن من لم يقل ان  
الله فوق سمواته على عرشه بأن من خلقه وجب أن يستتاب فإن تاب ولا ضربت عنقه ثم  
أتى على مزبلة ثلاثين أذى به أهل القبلة وأهل الذمة فيقال له الجواب عن مثل هذا  
قد تقدم على أن ابن خزيمة قد علم الحاصل والعام حديثه في المسائيد والكتائب الذي  
صنفه في التشبيه وسماه بالتوحيد ورد الأئمة عليه أكثر من أن يذكر وقولهم فيه ما قاوره

له هو في غيره معروف \* ونقل عن عباد الواسطي وعبد الرحمن بن مهدي وعاصم  
ابن علي بن عاصم نحواً مما نقله عن حماد وقد يئاه ثم ذكر بعد ذلك ماصح عن أنس  
ابن مالك رضي الله عنه قال كانت زينب تفتخر على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم  
تقول زوجكن أهاليكن وزوجني الله من فوق سبع سموات فتقول ليس في هذا  
الحديث أن زينب قالت ان الله فوق سبع سموات بل ان تزويج الله إياها مكان من  
فوق سبع سموات \* ثم نقل عن أبي سليمان الخطابي ما نقله عن عبد العزيز الماجشون  
وقد يئاه موافقتاً له ومخالفة لذلك \* وحكاها أيضاً عن الخطيب وأبي بكر الإسماعيلي  
ويحيى بن عمار وأبي إسماعيل الحروري وأبي عثمان الصابوني \* وحكى عن أبي نعيم  
الإصهاني أن الأحاديث الثابتة في الاستواء يقولون بها ويثبتونها من غير تكيف ولا  
تمثيل ولا تشبيه وهو مستو على عرشه في سمائه دون أرضه \* وحكاها عن معمر  
الإصهاني وقد يئاه لك غير مأمرة أنه مخالف لهذا وأنه مائل به طرفة عين إلى الوقضه  
لان السماء عنده ليست هي المروفة وأن السماء والعرش لهما المعنى لهما الإحجية الملو  
\* وحكى عن عبد القادر الحلي أنه قال الله بجهة الملو مستو على عرشه فليت شمرى  
لم احتج بكلامه وترك مثل جعفر الصادق والشبلي والجنيد وذو الثون المصري وجعفر  
ابن نصير وأضرابهم رضي الله عنهم \* وأما ما حكاها عن أبي عمر بن عبد البر فقد علم  
الخاص والعام مذهب الرجل ومخالفة الناس له ونكير المالكية عليه أولاً وآخرأ  
مشهور ومخالفته لإمام المغرب أبي الوليد الباجي مروفة حتى ان فضلاء المغرب  
يقولون لم يكن أحد بالمغرب يرى هذه المقالة غيره وغير ابن أبي زيد غير أن العلماء  
منهم من قد اعتذر عن ابن أبي زيد بما هو موجود في كلام القاضي الاجل أبي  
محمد عبد الوهاب البغدادي المالكي رحمه الله ثم انه قال ان الله فوق في السماء على  
العرش من فوق سبع سموات ولم يفتل ما معنى في السماء على العرش من فوق سبع  
سموات \* ثم ان ابن عبد البر ما تناول هذا الكلام ولا قال بمقالة المدهي ان  
المراد بالعرش والسماء جهة الملو \* ثم نقل عن البيهقي رحمه الله ما لا تعلق له بالسألة  
وأعاد كلام من سبق ذكره ثم ذكر بعد ذلك شيخنا أبا الحسن علي بن إسماعيل  
الاشمري وأنه يقول الرحمن على العرش استوى ولا تقدم بين يدي الله تعالى في  
القول بل تقول استوى بلا كيف \* وهذا الذي نقله عن شيخنا هو نعتنا وعقيدتنا  
لكن نقله لكلامه مأراده الا قصد الأيام أن الشيخ يقول بالجهة فان كان كذلك فقد بالغ

في البيت وكلام الشيخ في هذا أنه قال كان ولا مكان غلق العرش والكرسى فلم يحتاج إلى مكان وهو بعد خلق المكان كما كان قبل خلقه وكلامه وكلام أصحابه رحمهم الله يصيب حصره في إبطالها \* ثم حكى ذلك عن القاضي أبي بكر وإمام الحرمين ثم تمسك برفع الأيدي إلى السماء \* وذلك إنما كان لاجل أن السماء منزل البركات والخبرات لأن الأنوار إنما تنزل منها والأمطار وإذا ألف الإنسان حصول الخبرات من جانب مال طبعه إليه فهذا المعنى الذي أوجب رفع الأيدي إلى السماء \* وقال الله تعالى وفي السماء رزقكم وما توعدون ثم اكتفى بمثل هذه الدلالة في مطالب أصول العقائد فما يؤمنه من مدع يقول الله تعالى في الكعبة لأن كل مصل يوجه وجهه إليها ويقول وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض أويقول الله في الأرض فإن الله تعالى قال كلا لا تطعه واسجد واقترب والاقتراب بالسجود في المسافة إنما هو في الأرض وقال النبي صلى الله عليه وسلم أقرب ما يكون العبد في سجوده \* ثم ذكر بعد ذلك ما أجابنا عنه من حديث الأوغال \* وذكر بعد ذلك ما لا تعلق له بالمسئلة وأخذ يقول أنه حكى عن السلف مثل مذهبه وإلى الآن ما حكى مذهبه عن أحد لامن سلف ولا من خلف غير عبد القادر الجيلاني \* وفي كلام ابن عبد البر بضه \* وأما العشرة وباقي الصحابة رضي الله عنهم فما نبأ عنهم بحرف ثم أخذ بعد ذلك في مواعظ وأدعية لا تعلق لها بهذا ثم أخذ في سب أهل الكلام ورجهم وما ضر القمر من نجه وقد تبين بما ذكرناه أن هذا الخبر الحجة ترجمه فتيانه يقول ما قاله الله ورسوله والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار ولم ينقل مقالته عن أحد من الصحابة وإذا قد أتينا على إفساد كلامه وإيضاح إيهامه وإزالة إيهامه وقض إيهامه وتكيس أصله فلنأخذ بعد هذا فيما يتعلق بفرضنا وإيضاح نحلته نقول وبالله التوفيق \* على سامع هذه الآيات والأخبار المتعلقة بالصفات مقررناه من الوظائف وهي التقديس والإيمان والتصديق والاعتراف بالمعجز والسكوت والامساك عن التصرف في الألفاظ الواردة وكف الباطن عن التفكير في ذلك واعتقاده أن ما خفي عنه لم يخف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن الصديق ولا عن أكابر الصحابة رضي الله عنهم ولناخذ الآن في إبراز الوظائف من خفيات هذه الوظائف فأقول وبالله المستعان \* أما التقديس فهو أن يعتقد في كل آية أو خبر معنى يليق بحلال الله تعالى مثال ذلك إذا سمع قوله صلى الله عليه وسلم أن الله ينزل كل ليلة إلى سماء الدنيا وكان النزول يطلق

على ما يقتضيه الى جسم عال وجسم سافل وجسم منتقل من العالى الى السافل والى انتقال جسم من علو الى سفلى ويطلق على معنى آخر لا يقتضيه انتقال ولا حركة جسم كما قال تعالى وأنزل لكم من السماء ماء لعلكم تتقون مع أن النعم لم تنزل من السماء بل هى مخلوقة فى الارحام قطعا فالنزول له معنى غير حركة الجسم لاحتالة وفهم ذلك من قول الامام الشافعى رضى الله عنه دخلت مصر فلم يفهموا كلامى فنزلت ثم نزلت ثم نزلت ولم يرد حينئذ الانتقال من علو الى سفلى فليتحقق السامع أن النزول ليس بالمعنى الاول فى حق الله تعالى فان الجسم على الله محال وان كان لا يفهم من النزول الانتقال فيقال له من عجز عن فهم نزول البعير فهو عن فهم نزول الله عز وجل أعجز فاعلم أن لهذا معنى يليق بمجالاته \* وفى كلام عبدالعزيز الماجشون السابق الى هذا مزامر \* وكذلك لفظة فوق الواردة فى القرآن والحبر فليعلم أن فوق تارة تكون للجسمية وتارة للمرتبة كما سبق فليعلم أن الجسمية على الله محال وبعد ذلك أن له معنى يليق بمجالاته تعالى \* وأما الايمان والتصديق به فهو أن يعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صادق فى وصف الله تعالى بذلك وما قاله حق لارب فيه بلمنى الذى أرادته والوجه الذى أرادته وان كان لا يقف على حقيقته ولا يتخبطه الشيطان فيقول كيف أصدق بأمر جل لأعرف عينه بل يحزى الشيطان ويقول كما اذا أخبرنى صادق أن حيوانا فى دار فقد أدركت وجوده وان لم أعرف عينه فكذلك ههنا \* ثم يعلم أن سيد الرسل صلى الله عليه وسلم قد قال لأحصى تناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وقال سيد الصديقين رضى الله عنه العجز عن درك الادراك إدراك \* وأما الاعتراف بالمعجز فواجب على كل من لا يقف على حقيقة هذه الممانى الاقرار بالمعجز فان ادعى المعرفة فقد كفر وكل عارف وان عرف فساخى عليه أكثر \* وأما السكوت فواجب على العموم لانه بالسؤال يتعرض لما لا يطيقه فهو ان سأل جاهلا زاده جهلا وان سأل عالما لم يمكن العالم افهامه كما لا يمكن البالغ تعليم الطفل لذة الجماع وكذلك تعليمه مصلحة البيت وتدييره بل يفهمه مصلحة فى خروجه الى المكتب فالعالمى اذا سأل عن مثل هذا يزجر ويردع ويقال له ليس هذا بمشك فادرجى وقد أمر مالك باخراج من سأل فقال ما أراك الا رجل سوء وعلاء الرخصاء وكذلك فعل عمر رضى الله عنه بكل من سأل عن الآيات المتشابهة \* وقال صلى الله عليه وسلم انما هلك من كان قبلكم بكثرة السؤال وورد الامر بالامساك عن القدر فكيف الصفات \* وأما



الامساك عن التصرف في هذه الاخبار والآيات فهو أن يقولها كما قالها الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم ولا يتصرف فيها بتفسير ولا تأويل ولا تحريف ولا تفريق ولا جمع \* فأما التفسير فلا يبدل لفظ لغة بأخرى فإنه قد لا يكون قائماً مقامه فربما كانت الكلمة تستمر في لغة دون لغة وربما كانت مشتركة في لغة دون لغة وحيث أن يستعمل الخطاب بترك الاستمارة وباعتقاد أن أحد المؤمنين هو المراد بالمشارك وأما التأويل فهو أن يصرف الظاهر ويتعلق بالمرجوح فإن كان عاماً فقد خاض بحراً لا ساحل له وهو غير ساجح وإن كان عاماً لم يحجز له ذلك إلا بشرائط التأويل ولا يدخل مع العامى فيه لمعجز العامى عن فهمه وأما كلف باطنه فلتلا يتوغل في شيء يكون كفراً ولا يتمكن من صرفه عن نفسه ولا يمكن غيره ذلك \* وأما اعتقاده أن النبي صلى الله عليه وسلم يعلم ذلك فيعلمه ولا يقس نفسه به ولا بأصحابه ولا بكابر العلماء فالقلوب معادن وجواهر \* ثم الكلام بهذه في فصلين أحدهما في تنزيه الله تعالى عن الجهة فنقول الأول أن القوم ان يحنوا بالأخبار والآثار فقد عرف ما فيها وأنهم ما نظفوا بصحائى ولا تابى يقول بمقاتلهم على أن الحق في نفس الأمر أن الرجال تصرف بالحق ولا يصرف الحق بالرجال وقد روى أبو داود في سننه عن معاذ رضى الله عنه أنه قال قبلوا الحق من كل من جاء به وإن كان كافراً أو قال فاجراً واحذروا زينة الحكيم قالوا كيف نعلم أن الكافر يقول الحق قال ان على الحق نورا ولقد صدق رضى الله عنه ولو تطوقت قلادة التقليد لم نأمن أن كافراً يأتينا بمن هو - ومعظم في ملته ويقول اعرفوا الحق بهذا وإذ قد علمت أن القوم لا مستروح لهم في النقل فاعلم أن الله سبحانه وتعالى لم يخاطب إلا أولى العقول والآداب والبصائر والقرآن طافح بذلك والعقل هو المعرف بوجود الله تعالى ووحدته ومبرهن رسالة أنبيائه إذ لا سبيل إلى معرفة انبات ذلك بالنقل والشرع قد عدل العقل وقبل شهادته واستدل به في مواضع من كتابه كالاستدلال بالإنشاء على الإعادة وقوله تعالى وضرب لنا مثلاً ونسى خلفه ولقد هدم الله تعالى بهذه الآية مباحث الفلاسفة في اسكار المعاد الجسماني واستدل به على التوحيد فقال الله تعالى لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدنا وقال تعالى وما كان معه من الهة إذا ذهب كل اله بما خلق ولما لم بعضهم على بعض وقال تعالى أولم ينظروا في ملكوت السموات والأرض وقال تعالى انظروا ماذا في السموات والأرض وقال تعالى قل إنما أعظكم بواحدة

أن قوموا لله متى وفرادى ثم تفكروا وقال تعالى سنبهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم  
فياخية من رد شاهدا قبله الله وأسقط دليلا نصبه الله فهم يلقون مثل هذا ويرجعون  
الى أقوال مشايخهم الذين لو سئل أحدهم عن دينه لم يكن له قوة على اثباته واذا  
ركض عليه في ميدان التحقيق جاء سكتا وقال سمعت الناس يقولون شيئا فقلت وفي  
صحيح البخارى في حديث الكسوف ما يرف به حديث هؤلاء في قبورهم وبعد  
ذلك يقول العقل الذى هو مناط التكليف وحاسب الله تعالى الناس به وقبل شهادته  
في نصه وأثبت به اصول دينه وقد شهد بنجبت هذا المذهب وفساد هذه العقيدة وانها  
آلت الى وصفه تعالى بالقائس تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا وقد نبهت  
مشايخ الطريق على ما شهد به العقل ونطق به القرآن بأسلوب فهمت الخاصة ولم تفر  
منه العامة ويان ذلك بوجوه (البرهان الاول) وهو المقتبس من ذى الحسب الزكى  
والنسب العلى سيد العلماء ووارث خير الانبياء جعفر الصادق رضى الله عنه قال لو  
كان الله في شئ لكان محصورا وتقرر هذه الدلالة انه لو كان في جهة لكان  
مشارا اليه بحسب الحس وهم يعلمون ذلك ويجوزون الاشارة الحسية اليه واذا كان  
في جهة مشارا اليه لزم تناهيه وذلك لانه اذا ~~كان~~ كان في هذه الجهة دون  
غيرها فقد حصل فيها دون غيرها ولا معنى لتناهيه الا ذلك وكل متناه محدث  
لان تخصيصه بهذا المقدار دون سائر المقادير لا بدله من مخصص فقد ظهر بهذا  
البرهان الذى تبديه القول أن القول بالجهة بوجوب كون الخالق مخلوقا والرب  
مربوبا وان ذاته متصرف فيها وتقبل الزيادة والنقصان تعالى الله عما يقول الظالمون  
علوا كبيرا (البرهان الثانى) المستفاد من كلام الشبل رضى الله عنه شيخ الطريق وعلم  
التحقيق في قوله الرحمن لم يزل وللمرش محدث والمرش بالرحمن استوى وتقريره  
أن الجهة التى يختص الله تعالى بها على قولهم تعالى الله عنها وسموها العرش اما أن  
تكون معدومة أو موجودة والقسم الاول محال بالاتفاق وأيضا فلها تقبل الاشارة  
الحسية والاشارة الحسية الى المدم محال فهي موجودة واذا كانت موجودة فان  
كانت قديمة مع الله فقد وجد قديم غير الله وغير صفاته فيثبت لا يدري أيهما الاله  
وهذا خيب هذه العقيدة وان كانت حادثة فقد حدث التحيز بالله تعالى فيلزم أن  
يكون الله قابلا لصفات نفسية حادثة تعالى الله عن ذلك (البرهان الثالث) المستفاد من  
لسان الطريقة وعلم الحقيقة وطيب القلوب والليل على المحبوب أبى القاسم الحنيد رضى

الله عنه قال متى يتصل من لاشييه له ولا نظير بمن له شيه ونظير هيات هيات هذا  
ظن عجيب وتقرير هذا البرهان أنه لو كان في جهة فاما أن يكون أكبر أو مساويا  
أو أصغر والحصر ضرورى فاذا كان أكبر كان القدر المساوى للقدر منه للجهة مهيأ  
للقدر الفاضل منه فيكون مركبا من الأجزاء والاباض وذلك محال لان كل مركب  
فهو مفترق الى جزئه وجزؤه غيره وكل مركب مفترق الى الغير وكل مفترق الى الغير  
لا يكون الها وان كان مساويا للجهة في المقدار والجهة منقسمة لامكان الاشارة الحسية  
الى ابعاضها فالمساوى لها في المقدار منقسم وان كان أصغر منها تعالى الله عن ذلك  
علوا كبيرا فان كان مساويا لجوهر فرد فقد رضوا لانفسهم بأن المهم قدر جوهر  
فرد وهذا لا يقوله عاقل وان كان مذهبهم لا يقوله عاقل لكن هذا في بادی الرأى  
يضحك منه جهة الزنج وان كان أكبر منه اقدم فانظروا الى هذه النحلة وما قد  
لزمها تعالى الله عنها (البرهان الرابع) المستفاد من جعفر بن نصير رحمه الله وهو أنه  
سئل عن قوله تعالى الرحمن على العرش استوى فقال استوى علمه بكل شىء فليس شىء  
أقرب اليه من شىء وتقرير هذا البرهان أن نسبة الجهات اليه على السوية فيمتنع أن  
يكون في الجهة ويان أن نسبتها اليه على السوية أنه قد ثبت أن الجهة أمر وجودى فهي  
ان كانت قديمة مع الله لزم وجود قديمين متميزين بذاتيهما لانهما ان لم  
يتميزا بذاتيهما فالجهة هي الله تعالى والله هو الجهة تعالى الله عن ذلك وان لم تكن  
قديمة فاحتصاصه بها اما أن يكون لان ذاته اقتضت ذلك فيلزم كون الذات فاعلة في  
الصفات النفسية أو غير ذاتية فنسبة الجهات الى ذاته على السوية فرجع جهة على  
جهة أمر خارج عن ذاته فلزم افتقاره في اختصاصه للجهة الى غيره والاختصاص  
بالجهة هو عين التحيز والتحيز صفة قائمة بذات المتحيز فلزم افتقاره في صفة ذاته  
الى غيره وهو على الله تعالى محال \* ثم أعلم أن هذه البراهين التى سردناها وتلقيناها من  
مشايخ الطريق قائما استنبطناها من الكتاب العزيز ولكن ليس كل ما في الكتاب العزيز  
يعرفه كل أحد وكل يخترق بقدر انائه وما قصت قطرة من مائه ولقد كان السلف  
يستنبطون ما يقع من الحروب والغلبة من الكتاب العزيز ولقد استنبط ابن برجان  
رحمه الله من الكتاب العزيز فتح القدس على يد صلاح الدين في ستة واستنبط  
بعض المتأخرين من سورة الروم اشارة الى حدوث ما كان يهد ثلاث وسبعين وسنة ولقد  
استنبط كعب الاحبار رضى الله عنه من التوراة أن عبد الله بن قلابة يدخل إرم ذات

العماد ولا يدخلها غيره وكان يستنبط منها ما يجري من الصحابة رضى الله عنهم وما يلاقيه أجناد الشام وذلك مشهور والله تعالى أنزل في كتابه ما يفهم أحدا خلق منه الكثير ولا يفهم الآخر من ذلك شيئا ولقد تختلف المراتب في استنباط الاحكام من كلام الفقهاء والمعاني من قصائد الشعراء فاما ماورد في الكتاب العزيز مما ينفي الجبهة فمعرفة الخاصة ولا تشتر منه العامة فن ذلك قوله تعالى ليس كمثل شيء ولو حصرته جهة لكان مثلا للمحصل في ذلك البض وحك ذلك قوله تعالى هل تعلم له سميا قال ابن عباس رضى الله عنه هل تعلم له مثلا ويفهم ذلك من القيوم وبناء المبالغة في أنه قائم بنفسه ومساواه قائم به فلو قام بالجبهة لقام بفسره ويفهم من قوله تعالى المصور لانه لو كان في جهة لتصور فاما أن يصور نفسه أو يصوره غيره وكلاهما محال ويفهم من قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية ولو كان على العرش حقيقة لكان محمولا ويفهم من قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه والعرش شيء يهلك فلو كان سبحانه وتعالى لافي جهة ثم صار في جهة لوجد التغير وهو على الله محال والمدعى لما علم ان القرآن طامح بهذه الاشياء وبهذه الاشارات قال هذه الاشياء دلالتها كالالفاظ أو ما علم المبرور أن أسرار العقائد التي لا تحمّلها عقول العوام لا تأتي الا كذلك وأين في القرآن ما ينفي الجسمية الا على سبيل الالفاظ وهل تفتخر الازدهان الا في استنباط الخفيات كاستنباط الشافعي رضى الله عنه الاجماع من قوله تعالى ويتبع غير سبيل المؤمنين وكاستنباط القياس من قوله تعالى فاعتبروا يا أولي الابصار وكاستنباط الشافعي خيار المجلس من نبيه صلى الله عليه وسلم عن البيع على بيع أخيه وزبدة المسألة أن العقائد لم يكلف النبي صلى الله عليه وسلم الجمهور منها الا بلاه الا الله محمد رسول الله كما أجاب مالك الشافعي رضى الله عنهما ووكّل الباقي الى الله وما سمع منه ولا عن أصحابه فيها شيء الا كلمات معدودات فهذا الذي يخفى مثله ويلغز في افادته

**الفصل الثاني** في ابطال ماموه به المدعى من أن القرآن والحبر اشتملا على ما يوهم ظاهره ما تنزه الله تعالى عنه على قول المتكلمين فنقول \* قال الله تعالى هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فأما الذين في قلوبهم زيغ الآية دلت هذه الآية على أن من القرآن محكم ومنه متشابه والمتشابه قد أمر البدي بذكر تأويله الى الله والى الراغبين في العلم فقول بصد ذلك إنما لم تأت النبوة بالمتشابه ظاهره على المتشابه لأن نجل مقصود النبوة هداية مأموم الناس

فلما كان الأكثر محكما وألجت العامة عن الخوض في التشابه جعل المقصود لولا أن يقض الله تعالى لهم شيطانا يستهويهم ويهلكهم ولو أظهر التشابه لصنعت عقول العالم عن ادراكه \* ومن فوائد التشابه رفعة مراتب العلماء بعضهم على بعض كما قال تعالى وفوق كل ذي علم عليم ونحصيل زيادة الاجور بالسعي في تفهيمه وتفهمها وتعلمها وتعليمها \* وأيضا لو كان واضحا جليا مفهوما بذاته لما تعلم الناس سائر العلوم بل هجرت بالكلية ووضع الكتاب بذاته \* ولما احتيج الى علم من العلوم المصينة على فهم كلامه تعالى ثم خوطب في التشابه بما هو عظيم بالنسبة اليهم وان كان في الأمر أعظم منه كانه عليه عبد العزيز الما جشون في القضية وكما قال تعالى في نعيم أهل الجنة في سدر مخضود وطلح منضود وظل ممدود وماء مسكوب الآية فهذا عظيم عندهم وان كان في الجنة ما هو أعظم منه كما قال صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله عز وجل أعددت لمبادي الصالحين مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر نسأل الله العظيم أن يجعل فيها قرارنا وأن ينور بصيرتنا وأبصارنا وأن يجعل ذلك لوجهه الكريم بمته وكرمه ونحن نتظر ما يراد من توجيهه وفساده تسين مدارج زينه وعناده ونجاهد في الله حق جهاده والحمد لله رب العالمين

محمد بن أحمد بن ابراهيم بن حيدرة \* شيخنا في صحيح مسلم القاضي شمس الدين أبو المعالي ابن القماح صاحب الجامع المفيدة مولده سنة ست وخمسين وسبعمائة وسمع من ابراهيم بن عمر بن منصور واسماعيل بن عبد القوي بن عزون والتجيب عبد اللطيف والعز عبد العزيز ابني عبد المنعم الحراني وابن خطيب المزنة وغيرهم وكان ذكي القريحة قوى الحافظة حافظا لكثير من الفقه حسن الحفظ للقرآن كثير التلاوة وحكم بالقاهرة مدة نيابة توفي في ربيع الاول سنة احدى وأربعين وسبعمائة بالقاهرة ووالده الشيخ علم الدين أحمد بن ابراهيم كان أيضا من أهل العلم والديانة المتينة وله النظم البديع وامتحن بمحنة ذكر أنه نظم فيها أبياتا في ليلة لم ينفلق فجرها الا وقد فرج عنه واليات

اصبر على حلول القضاء ومره	واعلم بأن الله بالغ أمره
فاصدر من يأتي الخطوب بصدره	وبصبره وبحمده وبشكره
والحر سيف والذئوب اصفوه	صدأ وصيقله نوائب دهره
ليس الحوادث غير اعمال امرئ	يجزى به لمن خيره أو شره
فإذا أصبت بما أصبت فلا تقل	أوذبت من زيد الزمان وعمره

وأنبت فكم امرا مضك عصره      ليلا فبشرك الصباح يسره  
ولكم على ناس أنى فرج الفقى      من شرع غيب لا يمر بفكره  
فأصرع الى الله الكريم ولا تسل      بشرا فليس سواه كاشف ضره  
واعجب لنظمي والهدوم شواغل      يلون عن نظم الكلام ونثره  
وما أحسن قول شاعر العصر الشيخ جمال الدين ابن نباتة في هذا المعنى  
لا تخش من غم كسيم عارض      فلسوف يسفر عن أضاءة بدره  
ان تمس عن عباس حالك راويا      فكأننى بك راوياً عن بشره  
ولقد تمر الحادثات على الفقى      وتزول حتى مآثر بفكره  
هون عليك قرب أمر هائل      دفعت قسواء بدافع لم تدره  
ولرب ليل بالهدوم كدمل      صابره حتى ظفرت بفجره

﴿محمد بن أحمد بن عبد المؤمن﴾ الشيخ شمس الدين بن اللبان تفقه على الفقيه نجم الدين بن الرفة ومحب في التصوف الشيخ ياقوت المقيم بالاسكندرية وكان الشيخ ياقوت المقيم بالاسكندرية من أصحاب سيدى الشيخ أبى العباس المرسى صاحب سيدى الشيخ أبى الحسن الشاذلى وبرع ابن اللبان فقها وأصولاً ونحواً ونصرفاً ووعظ الناس وعقد مجالس التذكير بمصر وبدرت منه ألفاظ يوهم ظاهرها مالا نشك في براءته منه فاتفقت له كاتبة شديدة ثم نجاه الله تعالى ودرس بالآخرة بالمدرسة المجاورة لصرح الشافعى رضى الله عنه \* واختصر الروضة وبوب الأم ورتبها على المسائل والابواب ووقفت له على كتاب متشابه القرآن والحديث وهو مختصر حسن تكلم على بعض الآيات والأحاديث المتشابهات بكلام حسن على طريقة الصوفية توفي بالطاعون سنة تسع وأربعين وسبعمائة

﴿مومن القوائد والملحظه والاشعار﴾ فن شعره ما أورد في كتابه المتشابه في الديانات

تساغل عنا بوسواسه      وكان قدما لنا يطلب  
محب تأسى عهد الهوى      وأصبح في غيرنا يرغب  
ونحن نراه ونملى له      ومحبتنا أنما غيب  
ونحن من البدلي نفسه      ووسواس شيطانه أقرب

ومن مناجاته في هذا الكتاب وهى مما أخذ عليه \* إلهى جلت عظمتك أن يهيك عاصي أو يفساك ناس ولكن أوحيت روح أو امرك في أسرار الكائنات فذكرك التأسى

بسياته وأطاعك العاصي بعباده وأن من شيء إلا يسبح بحمده أن عصى داعي إيمانه  
قد أطاع داعي سلطانك ولكن قامت عليه حجتك والله الحجة البالغة لا يسئل عما  
يفعل وهم يشلون ومن كلامه فيه على حديث أن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة  
الحديث فيه إشارة إلى أن خشية سوء الخاتمة مخصوص بأعمال أهل الجنة وأما  
أهل الإخلاص لأعمال أهل التوحيد فلا يخشى عليهم سوء الخاتمة ولهذا قال فيعمل  
بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها قافهم بذلك أن المتقرب متقربان متقرب إلى  
الجنة بأعمالها ومتقرب إلى الله بذكره كما ثبت في أنا عند ظن عبدي بي وأما  
معه حين يذكرني إلى قوله وإن تقرب إلى ذراعاً تقربت منه باعاً وذلك يفهمك أن  
المتقرب إلى الله تعالى لا يمكن أن يبقى بينه وبينه ذراع لأن ذلك الذراع إن كان  
المتقرب به مطلوباً من العبد لم يبق بعده مقدار يتقرب الله تعالى به إليه • وحينئذ  
فيستلزم الخلو من حيزه وهو محال وإن كان موعوداً به من الله لزم تنجز وعده  
وتحقق التقرب للعبد فلا يبقى بدولاً دخول إلى النار فلم أن ذلك الذراع مخصوص  
بأهل التقرب إلى الجنة التي لا يلزم أن يقربه من يقرب إليها قافهم فانه بديع انتهى  
ومنه قال أنكر الفاضل أبو بكر بن العربي في كتاب الاحوذى ثبوت الرؤية في الموقف  
وقال إن نعيم الرؤية لا يكون إلا للمؤمنين في الجنة وأن ما جاء من الرؤية في الموقف  
فتمسأه على سبيل الامتحان والاختبار والذي نستفده ثبوت الرؤية وتسميها للمؤمنين  
في الموقف على ما صح في الحديث • وذلك صريح في قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة  
إلى ربها ناظرة انتهى والله أعلم بالصواب

هو محمد بن أحمد بن عثمان بن إبراهيم بن عدلان بن محمود بن لاحق بن داود  
الكناني • الشيخ الامام شمس الدين سميع من الزاحرائي والحافظ أبي محمد الدمياطي  
وأبي الحسن علي بن نصر الله بن الصواف وفقه على الشيخ وحيه الدين البهنسي  
وقرأ الأصول على الشيخ شمس الدين محمد بن محمود الاصبغاني شارح المحصول  
والنحو على الشيخ بهاء الدين بن الححاس وافتى وناظر ودرس وأفاد وتاب في الحكم  
عن شيخ الاسلام تقي الدين بن دقيق العيد وأرسل رسولا إلى اليمن في الدولة  
الناصرية محمد بن قلاوون وشرح مختصر المنزني ولم يكمله وفي سنة اثنتين وأربعين وسبعمائة  
لما توجهنا إلى القاهرة في خدمة الشيخ الوالد رحمه الله عند ما تولى السلطان الملك الناصر أحمد  
ابن الناصر محمد بن قلاوون ولي الأخ الشيخ بهاء الدين أبو حامد سلمه الله قضاء القضاة

بالمسكرة المتصورة ثم وقع نزاع كثير وولى الشيخ شمس الدين المشار إليه قضاء  
المسكرة وكان اماماً عارفاً بالمذهب، شاراً إليه بالتقدم بين أهل العلم فضرب المثل باسمه  
مولد سنة نيف وستين وستمائة وتوفي بالطاعون سنة تسع وأربعين وسبعمائة بـلقاهرة  
ومن الفوائد عنه ❦

مناظرة بينه وبين الشيخ الوالد رحمه الله في حد الورع لا يحضرني منها الا انه ادعى  
ان الورع ترك الشبهة وأن الشيخ الامام الوالد قال الورع مرات أدناها اجتناب  
الكبائر ونقلت من خط الوالد جواباً عن مكتبة أرسلت إليه في هذا المعنى مانصه  
وأما كلام ابن عدلان في الورع فتعجبت منه وللورع درجات أدناها كل مسلم محتجب  
للكبائر متمسك به هذا في المصدر وأما اسم الفاعل فهو تابع للمصدر لكن قد يخص  
في العرف ببعض المراتب والشروط هل يحمل على المسمى كما ذكره الفقهاء في السلم  
أو على رتبة خاصة ان دل العرف عليها فيه بحث ❦ أما عند اضطراب العرف فلا شك  
في الحمل على المسمى وهذه الكلمات يمكن أن تبسط في تصنيف ولست من أهل الورع  
انما أهله سعيد بن المسيب وسفيان ومن المتأخرين النووي انتهى ما قلته من  
خط الشيخ الامام وكانت الواقعة في وقت اشترط واقفه في مباشره الورع فأفتى  
الشيخ الامام بالاكتفاء به بالمدالة لاضطراب العرف في حد الورع قال والمدالة أدنى  
مراتبه فيحمل عليها ❦ ومنها مسألة حسنة تقع كثيراً وخالفه فيها ابن عدلان أفتى ابن  
عدلان في واقف مدرسته على الفقهاء والمتفقهة ومدرس ومعيدين وجامعة عينهم  
قال ومن شروط المذكور أن لا يشتغلوا بمدرسة أخرى غير هذه المدرسة ولا يكون  
لواحد منهم تعلق بمدرسة أخرى ولا مباشرة بتجارة ولا بزازة بعرف بها غير تجارة  
الكتب ولا ولاية بأنه لا يجوز للمقرر في هذه المدرسة الجمع بينها وبين امامة مسجد  
قريب منها وواقفه شيخ الحنفية في زماننا قاضي قضاة الحنفية بالدار المصرية علاه  
الدين بن علي بن عثمان المارديني من التركمان قلت وفيه نظر ائمه الشافعي على  
أن الامامة ولاية حيث يقول ولا أكره الامامة الا من جهة أنها ولاية وأنا أكره  
سائر الولايات ❦ رأيت في كلام ابن عدلان أن شرائط المبيع ثمانية فذكر مكوته  
طاهراً متفقاً به مقدوراً على تسليمه مملوكاً للماقد أولم يقع له العقد معلوماً وزاد  
سالمًا من الربا خالصاً من مقارنة مالا يجوز العقد عليه وأن لا يكون مرضاً للماعة  
قال وقولنا سالمًا من الربا احتراز عما لو اشتمل على الربا ❦ وقولنا خالصاً الى آخره



احتراز عمالو جمع بين مملووم ومجهول فانه لا يصح في الاصح \* وقولنا وأن لا يكون ممرضاً  
 للمأهنة احتراز عمالو باع التمر قبل بدو الصلاح أو الزرع الاخضر ولم يشترط القطع فانه لا يصح  
 \* محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز \* شيخنا وأستاذنا الامام الحافظ شمس الدين  
 أبو عبد الله التركاني الذهبي محدث العصر اشتمل عصرنا على أربع من الحفاظ بينهم  
 عموم وخصوص المزي والبرزالي والذهبي والشيخ الامام الوالد لآخامس لهؤلاء  
 في عصرهم \* فأما المزي والبرزالي والوالد فسترجهم ان شاء الله تعالى وأما استاذنا  
 أبو عبد الله فظير لانظيره وكبير هو الملجأ اذا نزلت المعضلة امام الوجود حفظاً  
 وذهب المصرمعني ولفظاً وشيخ الجرح والتعديل ورجل الرجل في كل سيل كانما  
 جمت الأمة في صعيد واحد فظفها ثم أخذ يخبر عنها اخبار من حضرها وكان محط  
 رجال الممنعت ومتهي رغبات من تمت تعمل المطية الى جواره وتضرب البزل المهارى أكبادها  
 فلا تبرح أو تقبل نحو داره وهو الذي خرجنا في هذه الصناعة وأدخلنا في عداد  
 الجماعة جزاء الله عنا أفضل الجزاء وجعل حظه من غرفات الجنان موفر الاجزاء  
 وسعده بدر طالما في سماء العلوم يذعن له الكبير والصغير من الكتب العوالي والتازل  
 من الاجزاء مولده في سنة ثلاث وسبعين وستمائة وأجاز له أبو زكرياء بن الصبري وابن  
 أبي الخير والقطب ابن أبي عمرو والقاسم بن الاريل وطلب الحديث وله ثمانى عشرة  
 سنة فسمع بدمشق من عمر بن القواس وأحمد بن هبة الله بن عساكر ويوسف بن  
 أحمد القمولى وغيرهم ويعلمك من عبد الخالق بن علوان وزينب بنت عمر بن كندی  
 وغيرهما ويصغر من الارقوهى وعيسى بن عبد المنعم بن شهاب وشيخ الاسلام ابن  
 دقيق البند والحافظين أبى محمد الديلمى وأبى العباس بن الظاهري وغيرهم ولما  
 دخل الى شيخ الاسلام ابن دقيق العيد وكان المذکور شديد التحرى في الاسماع  
 قال له من أين جئت قال من الشام قال بم تعرف قال بالذهبي قال من أبو  
 طاهر الذهبي فقال له المخلص فقال أحسنت فقال من أبو محمد الهلال قال سفيان بن  
 عيينة قال أحسنت اقرأ وممكنه من القراءة عليه حيث شذذ اذ رآه عارفاً بالاسماء  
 وسمع بالاسكندرية من أبى الحسن على بن احمد المراقى وأبى الحسن يحيى بن أحمد بن  
 الصواف وغيرهما وبمكة من التوزري وغيره ويحب من سقر الزينى وغيره  
 وبنابلس من العماد بن بدران وفي شيوخه كثرة فلا لطيل بتعدادهم وسمع منه الجمع  
 الكثير وما زال يخدم هذا الفن الى أن رسخت فيه قدمه وتعب الليل والنهار وما

نصب لسانه وقلعه وضربت باسمه الامثال وسار اسمه مسير قبيلة والشمس الا انه لا يقتل اذا نزل المطر ولا اذا أقبلت اليبال وقام بدمشق يرحل اليه من سائر البلاد وتتاديه السؤالات من كل ناد وهو بين أكتافها كنف لاهلها وشرف يفتخر وترزهر به الدنيا وما فيها طورا تراها ضاحكة عن تبسم أزهارها وقهقهة غدرانها وتارة تلبس ثوب الوقاو والفخار عما شملت عليه من آمالها الممدود في سكنها وكان شيخنا والحق أحق ما قيل والصدق أولى ما آثره ذوالسيل شديد الميل الى آراء الحنابلة كثير الازراء بأهل السنة الذين اذا حضروا كان أبو الحسن الاشعري فيهم مقدم القافلة فلذلك لا ينصفهم في التراجم ولا يصفهم بخير الا وقد رغم منه أتب الراغم صنف التاريخ الكبير وما أحسنه لولا تعصب فيه وأكمله لولا نقص وأى نقص يمتريه والتاريخ الاوسط المسمى بالعبر وهو حسن جدا والصغير المسمى دول الاسلام وكتاب التبلاء ومختصر تهذيب الكمال للمزى والكشاف مختصر ذلك وهو مجلد نفيس والميزان في الضعفاء وهو من أجل الكتب والمنفى في ذلك وكتابا ثالثا في ذلك ومختصر سنن البهقي وهو حسن ومختصر الاطراف للمزى وطبقات الحفاظ وطبقات اقرء وكتاب في الوفيات ومختصر آخرفها يسمى بالاعلام والتجريد في أسماء الصحابة والمحرر في أسماء رجال الكتب الستة ومختصر المستدرك للحاكم ومختصر تاريخ نيسابور للحاكم ومختصر ذيل بن الدينى والمعجم الكبير والصغير والمختصر لمحدث العصر ومختصر الحلى لابن حزم وكتاب أسماء الرجال ومختصرات كثيرة وقرأ القرآن بالروايات واقرء توفي في ليلة الاثنين ثالث ذى القعدة سنة ثمان وأربعين وسبع مائة بالمدرسة المنسوبة لام الصالح في قاعة سكنه ورآه الوالد رحمه الله قبل المغرب وهو في السياق وقال كيف تعبدك فقال في السياق ثم سأله أدخل وقت المغرب فقال له الوالد ألم تصل العصر فقال بلى ولكن لم أصل المغرب الى الآن وسأل الوالد رحمه الله الجمع بين المغرب والمشاء تقديمًا فأفتاه بذلك ففعله ومات بعد المشاء قبل نصف الليل ودفن بباب الصغير حضرت الصلاة عليه ودقه وكان قد أضر قبل وفاته بمدة يسيرة أنشدنا شيخنا الذهبي من لفظه لنفسه

تولى شباى كأن لم يكن وأقبل شيب علينا تولى

ومن عاين المنحنى والتقى فما بد هذين الا المصلى

وأنشدنا لنفسه وأرسل بها معى الى الوالد رحمه الله وهى فيما أراه آخر شعر قاله لان ذلك كان في مرض موته قبل موته يومين أو ثلاثة

ففى الدين ياقاضى الممالك  
 بلغت الجسد فى دين ودنيا  
 ففى الاحكام اقضانا على  
 وكان ميعن فى حفظ وقد  
 وفخر الدين فى جدل وبحث  
 وتسكن عند رضوان قريباً  
 لتمطى فى اليمين كتاب خير  
 تشفع فى أناس فى فراء  
 وذكر بعدها آيات على هنا النمط تعلق بمدحى لم أذكرها وحتمها بقوله  
 ولانعمى ادلال الموالى  
 ومن نظمه أيضاً فى أسماء المدلسين

خذ المدلسين ياذا الفكر  
 والحسن البصرى قل مكحول  
 ثم ابن عبد الملك القطيعى  
 والتب بجي بن أبى صكينير  
 وقل مغيرة أبو اسحاق  
 ثم يزيد بن أبى زياد  
 أبو حبان وأبو الزبير  
 عباد منصور قل ابن عجلان  
 ثم أبو حرة وابن اسحق  
 ثم أبو سعد هو الثقال  
 ثم ابن واقد حصين المروزي  
 وليد مسلم حكى بفيه

جابر الجعفى ثم الزهرى  
 قتادة وقل حيد الطويل  
 وابن أبى نجيح المكى  
 والاعمش الناقل بالتحريز  
 والمرادى ميمون باتفاق  
 حبيب ثابت ففى الاجداد  
 والحكم الفقيه أهل الخير  
 وابن عبيد يونس فوالشان  
 حجاج أرطاة لكل مشتاق  
 عكرمة الصغير يا هلال  
 وابن أبى عروبة اصبع تفز  
 فى حذف واه خلت دينه

وقد كنت لما توفي شيخنا رثيته بقصيدة مطلعها

من للحديث وللسارين فى الطلب  
 من للرواية وللأخبار ينشرها  
 من للدراسة والآثار يحفظها  
 من بدموت الامام الحافظ الذهبى  
 بين البرية من عجم ومن عرب  
 بالنقد من وضع أهل الفهم والكذب

من للصناعة يدري حل معضلها  
 من للجماعة أهل العلم تلبسهم  
 من للتخارج يديها ويدخل في  
 من في القراءات بين الناس نافهم  
 من للخطابة لما لاح يرقل في  
 بالله يا نفس كوني لي مساعدة  
 فهذه الدار دار لادوام لها  
 وليس تبقى على حال وليس لها  
 ينال يرى المرء في بحر الميزة ذا  
 والامر من واصل الايام منقطع  
 هندي التية لا تفك آخذة  
 هي السهام نصبتا نحوها غرضا  
 وهو الحمام ولا تعجب عليه ولا  
 وان تغيب ذات شمس الدين لا عجب  
 هو الامام الذي روت روايته  
 مذهب القول لاعى ولجلججه  
 ثبت صدوق خير حافظ يفظ  
 كالزهر في حسب والزهر في نسب  
 حتى يريك جلاء الشك والريب  
 اعلامه الفر من أبرادها القشب  
 أبوابها قانحا للمقفل الاشب  
 وعاصم ركنها في الجحفل اللجب  
 ثوب السواد كبد رلاح في سحب  
 وحاذري جزع الاوصاب والرعب  
 ليست يتبع اذا عدت ولا عرب  
 عهد تمسك بالاتواد والطنب  
 خوض ترامت عليه ذلة النوب  
 وعمر عامرها كالربيع الحرب  
 ما بين محقر فينا وذى نسب  
 تصمى وتسلب كالمسالة السلب  
 تعجب لديه فاني الموت من عجب  
 فأى شمس رأيناها ولم تغب  
 وطبق الارض من طلائه التجب  
 مثبت الثقل سامى الغصن والحسب  
 في الثقل أصدق ابناء من الكتب  
 والهر في حذب والدهر في رتب

وهي طويلة فليقع الاختصار على ما أوردناه  
 ومن القوائد دعه ويعجنى من كلام شيخنا أبى عبد الله الحافظ فصل ذكره بعد  
 تصنيف كتاب الميزان وأنا ما ورد بعضه قال قد كتبت في مصنفى الميزان عددا كثيرا من الثقات  
 الذين احتج البخارى أو مسلم أو غيره ما بهم لكون الرجل منهم قد دون اسمه في مصنفات  
 الجرح وما أوردتهم لضعف فيهم عندي بل ليصرف ذلك وما زال يمر بى الرجل الثبت  
 وفيه مقال من لا يمسأ به ولو فتحنا هذا الباب على نفوسنا لدخل فيه عدة من الصحابة  
 والتابعين والائمة فبعض الصحابة كفر بعضهم بتأويل ما والله يرضى عن الكل ويفر  
 لهم فسا هم بمحمومين ولا اختلافهم ومحاربهم بالى تليهم عندها أسلا ولا بتكفير  
 الحوارج لهم أمحطت روايتهم بل صار كلام الجارح والشبهة فيهم جرحا في الطاعين

فانظر الى حكمة ربك نسال الله السلامة \* وهكذا كثير من كلام الاقران بعضهم في  
 بعض ينبغي أن يطوى ولا يروى \* قال وسوف أبسط فصلا في هذا المعنى يكون فصلا  
 بين الجروحين المتعبر والمردود \* قاما الصحابة ببساطهم مطوى وان جرى ماجرى  
 اذ العمل على عدالتهم وبه ندين الله \* وأما التابعون فيكاد يعدم فيهم الكاذب عمدا  
 ولكن لم غلط وأوهام فمن ندر غلطه احتمل وكذا من تعدد غلطه وكان من  
 أوعية العلم على تردد بين الأئمة في الاحتجاج بمن هذا نمته كالحارث الاعور وعاصم  
 ابن ضمرة وصالح مولى التوأمة وعطاء بن السائب ومن غش خطؤه وكثر تفرد لم  
 يخرج بحديثه ولا يكاد يقع ذلك في التابعين الاولين \* وان وجد في صفار التابعين  
 كمالك والاوزاعي فمن بدهم قلى المراتب المذكورة \* وأما أصحاب التابعين فوجد  
 في عصرهم من تعدد الكذب أو من كثر غلطه ونجس غلطه فتحول حديثه هذا مالاك  
 النجم الهادي بين الأئمة وما سلم من الكلام فيه وكذا الاوزاعي ثقة حجة وربما  
 اتفرد ووهم وحديثه عن الزهري فيه شيء ما وقد قال فيه أحمد بن حنبل حديث  
 ضعيف ورأى ضعيف \* وقد تكلف لمعنى هذه التلظية وقد تكلم من لا يفهم في  
 الزهري لكونه خضب بالسواد ولبس زى الجند وخدم عند هشام بن عبد الملك  
 وهو باب واسع والماء اذا بلغ قلتين لم يحمل الخبث ثم ذكر جماعة من هذا الجنس أعنى  
 من لا يضرهم كلام من تكلم فيهم بل يضر المتكلم ففهم الفضيل بن عياض قلة ثقة  
 سيد بلا نزاع \* وقال أحمد بن خيثمة سمعت قطبة بن الملاء يقول تركت حديث  
 الفضيل بن عياض لانه روى أحاديث أزرى فيها على عثمان بن عفان رضى الله عنه  
 فلا يسمع كلام قطبة ومن هو قطبة \* ومنهم محمد بن ادريس الشافعي الامام الذى  
 سارت الركبان بفصائله ومعارفه وثقته وأمانته فهو حافظ ثبت نادر القلط حتى ان  
 أبا زرعة قال ما عند الشافعي حديث غلط فيه وقال أبو داود ما أعلم للشافعي حديثا  
 خطأ \* وقد روى أن ابن معين قال فيه ليس بثقة \* قال النهي فقد آذى ابن معين  
 نفسه بذلك ولم يلتفت أحد الى كلامه في الشافعي ولا الى كلامه في جماعة من الانبياء  
 كما يلتفتوا الى توثيقه بعض الناس \* قلت وقد قدمت في ترجمة الاستاذ أبى منصور  
 البغدادي أن ابن معين لم يمين الشافعي فانطوى هذا البساط وأطال النهي النفس في  
 هذا الموضع وأجاد فيه وقال في آخره فالشافعي من جهة أصحاب الحديث رحل  
 فيه وكتب بمكة والمدينة والعراق واليمن ومصر ولقب ببغداد فأنصر الحديث ولم يوجد

له حديث غلط فيه والله حبيب من يتكلم بجمل أوهوى نعم لم يكن الشافعي في الحديث كيعبي القطان وابن مهدي وأحمد بن حنبل وابن المديني بل ما هو في الحديث بدون الاوزاعي ولا مالك وهو في الحديث ورجاله وعلمه فوق أبي مسهر وأشباهه انتهى \* قلت ونحن لانسلم أن الشافعي في الحديث دون من ذكره وغاية الامر أن الذي ظهر أن ذكره أكثر وما ذاك الا لاشتغال الشافعي بما هو أهم من ترتيب قوانين الشريعة \* ويكفي الشافعي شهادة المحدثين له بأن ليس له حديث غلط فيه ثم أورد الذهبي الذين لم يؤثر الكلام فيهم على حروف المعجم ففسد فيهم ابراهيم بن طهمان و ابراهيم بن سعد وأبان بن يزيد العطار وأبان نور وأحمد بن صالح الطبري المصري وأبان نعيم الاصهاني الحافظ والخطيب أبان بكر الحافظ وأبان مسمود أحمد ابن القرات الرازي الحافظ وأحمد بن حنبل وأحمد بن منصور الرمادي الحافظ واسرائيل ابن يونس واسماعيل بن علي وأبان راهويه وجعفر الصادق وجريير بن حازم الأزدي وحبيب المعلم وحرب بن شداد وحفص بن ميسرة وحمدان بن أبان مولى عثمان وخالد الحذاء وزكرياء بن أبي زائدة والاعمش وعبد الرزاق وقيس بن أبي حازم ومالك بن دينار وهشام بن حسان وهمام بن يحيى والوليد بن مسلم ووهب بن منبه ويعلى بن عيسى الطنافسي وأبان اسحاق السبيعي وجماعة آخرون تركتهم اختصاراً وقد أجاد الشيخ رحمه الله فلا يخفى أن الكلام في هؤلاء وعدمه سواء ولا يؤثر الكلام فيهم شيئاً ما وإذا عارض حديث أحدهم حديث من لم يقع فيه كلام لا نقول أنه يقدم عليه لان الكلام فيهم لم يؤثر فيهم شيئاً بل أقول لم يسلم أحد من أن يتكلم فيه بمثل ما تكلم في هؤلاء والله المستعان \* قال لي شيخنا الذهبي مرة من في الامة أفضل من أبي بكر الصديق رضي الله عنه بالاجماع فقلت بفيدينا الشيخ فقال عيسى بن مريم عليه السلام فانه من أمة المصطفى صلى الله عليه وسلم ينزل على باب دمشق ويأتي في صلاة الصبح بامامها ويحكم بهذه الشريعة \* قلت وهذا ما أشرت اليه بقصيدي التي نظمتها في المعايمة منها

من باتفاق جميع الخلق أفضل من شيخ الصحاب أبي بكر ومن عمر  
ومن علي ومن عثمان وهو فقي من أمة المصطفى المختار من مضر  
وبعد أن نظمت هذه الابيات وقفت على قصيدة غراء لبعض الادباء أحبت تحليلها  
في هذا الكتاب وهي

سلا صاحبي الجنب من أبرق الحمى . عن الطيبات الخرد البيض كالدمى

ورامة من أهل العراق فسلما  
وربح الصنبا في أرضها فتعلمها  
مريض جفون لاصحيحات أسقما  
وشمس الضحى انما بدا متبسما  
ويحرس بالظلم المنع والاما \*  
رأى قدسها اتنى فتعلمها  
تهب نسيماً ما أرق وأنعمها  
ويرسل من رجع الدؤابة أرقما  
تبلغه في حكمه ماتيمما \*  
تحاكي قسى التبع فوق رأسها  
ونال الدلى من قبل أن يتكلمها  
لال يرى كسب المحامد مغنا  
ويصبح صبا بالمعاني متيا  
تضوع مسكاً أذفرا وتبسما  
ملوكية وأكبراه وأعظما \*  
ضجورا به مستقلا متبرما  
بكونك أوفى الناس فهما وأعلما  
بنفسك فيها لانخاف تهضما  
مصاحبة عينا تخوفها العما \*  
زمير نعام في الفلاة ترغما  
وصارت حديثاً عن حراك مترجما  
يرود لكى يلتقى خليلاً أو ابناً  
فصرح بالشكوى لها ثم حجما  
من الصاد عينا من الميم مؤلما  
وما القاف ان أضحى لها متقدما  
إذا عكست بنجم الزيا إذا سما  
تريك غبار الجوز طائر ودوما

وعوجا على أهل الحيام بمحاجر  
وان سمرت ربح الشمال عليكما  
فين خيام أغيد يخطف الحشا  
يريك الدياحى ان غدا متهجما  
\* ويفتر عن دريسان بهاؤه  
كأن قضيب البان في ميسانه  
إذا جالت حول عطفه أصـرجت  
يعبد من تعريجه الصدغ عقرباً  
\* له في قلوب العالمين مهابة  
وحنا الى عبد الرحيم ركباً  
فتى جمعت فيه الفضائل راضعاً  
حليف التقي ترب الوقار مهذب الخ  
يبيت نديماً لاسماح معاقرا  
له خلق كالروض غب سماءه  
\* إذا جثمته فامنحاه تحية  
وقولاله اسمع ما نقول ولا تكن  
رأيناك في أثناء قولك ممجياً  
فان كنت من أهل الكتابة والتقى  
فما الف من بعدنا مريضة  
تظن اذا الراوى غدا ناطقا بها  
وباء اذا مدت غدت غير نفسها  
وان قصرت كانت غراباً بقفرة  
وينا أنسافوها الى الدال مرة  
يخاف اذا مباح بالقول سطوة  
وما لكاف ان ردت الى أصل خلقها  
وستة أشياخ تخال شخوصها  
وحرقان محسوبان في العدسبعة

وان كنت من أهل البلاغة جامعاً  
فما كلمات هي عرب صرائع  
وان قلبت أعيانهم وصفحت  
وما السيرتان والحجوجة والصفاء  
وما الحمل والتمات والزمام بعده  
وما الشبخ والفرعان والجمع والتقى  
وما الحيمر المثبوت والشامخ الذي  
وما الجمدب الهادي وما أجدر الكرى  
وما الزبرق الماني اذا غاب نجمه  
وما العنققيش والملاجيح والكننا  
وان كنت ممن يدعى عرية  
فما لقطة ان أعربت أصبحت لتي  
وان أعمل الاعراب فيها فن غدا  
\* وما اسم اذا تئنته وجمته  
وحرف اذا أعملته صار معرباً  
وما حرف عطف ليس يوجد عاطفاً  
وحرفان للتوكيد ليسا حاجة  
وما مصدر قد ألزم الرفع دائماً  
ونون جميع تطلب الكسر شهوة  
يرى الكسر غمها في يديها محصلاً  
وان كنت في علم العروض ووزنه  
فكيف السياج وناقد  
وكيف السناد والرقاد اذا غدا  
وما كلمات الوزن ان كنت عارفاً  
وما الهزج المرمول ان رمت شريحه  
وما البحث في البحر الخفيف اذا غدا  
وما الكامل المختار في بحر الفه

لغات بأنواع الاقاول فيما  
يعود الفصيح ان شذاهن أعجبا  
تري مضغاً فبين من كان غمها  
صفا اللذات والسر المواتق والهنا  
وما الجفر انيات تترى وزغلا  
وفق التوالى والهيابة والجا  
يناط يراعون لتصح معلما  
وما عيجم ان كنت تعرف عيجما  
وما الزيق التادي اذا هو أعجبا  
وطارسة والمارصات عظما  
ويحقرني نحو الامام المقدما  
يماق بها المرء البليغ التكلم  
بشيء سواها ناطقا كان مفحما  
تنصف فيما رمته وتسهما \*  
وفعل اذا عدته صار مدغما  
اذا المرء آلى في المقال وأقسما  
يعدان بل يرحي أخواله تقص منها  
وما اسمان ان قشتت بالحزم ألزما  
وتكره أن ترقى الى الفتح سلما  
ويمتد ذاك الفتح خسرا ومغنا  
جميع القوافي لا وري متقدما  
اذ اليد زاد الوزن فيه فأخرما  
يوصل الى أصل الزحاف قد اتها  
بين وما فعلان فيه وفعلما  
عن القصد والييت الطويل اذا جما  
سريماً ولاقى جالياً فزمرما  
بسيطا اذا أضحى مذالاً ملما



إذا هو بالتشعيت صار مهشما  
بناء المديد قبل أن يتهما  
وما الحذف أن ألقي ابتارا وأثرما  
وكنت عليه نادرا متحكما  
فريد المعاني حين أصبح توأما  
يقول إذا أنشأت ينصب عندما  
إذا أحفرت أهدا به وأداهما  
محاسنها والبيض ما كان أسحما  
جميعاً إذا كان التشبب منهما  
تري مضمحلا بالزيادة والنما  
جواد أراى الخيل العرب فخمحا  
حناها ليكسوهن وشياً منمنا  
وقد صاغت من قبل نشر او مرزما  
وأدرى بأصناف الخلاف وأفهما  
وزاد على التسعين عشرا قتما  
وصير قبل الكهف سورة مريما  
قرا آية حق على الناس قدما  
ولينها في النكبات وأدعما  
على ابن كثير أو أمال المفخما  
وست وى روى ذلك عن قدما  
وحفف لكن اتى بعدها روى  
ومد الضحى من بعد ما قصر السما  
وأنكر في القرآن تضعيف ربما  
على ذكره صلى الآله وسلم  
وصيره في الصرف طبا مرخا  
ودان بما قال ابن حفص توها  
أقاموا اماماً للإمام محمدا

وما الخيل المطوى أصبح ناشرا  
وما الكف والقبض المضارع مشكل  
وما السلم ان رمت اقتران فاقه  
وان كنت في نظم القريض مجودا  
فكيف يكون الرفع والقطع واصلا  
وكيف الروى المستقيم وما الذى  
وكيف يرى وصف السحاب وذكره  
ووصف اناه في الديار اذ انطوت  
وكيف خروج المدح والمجوب منه  
وما وصف دوح مطمئن قراره  
وغادية كالطود يحسب جرسها  
تميل اليها الناديات رواجنا  
يحط بأغوار البلاد حياءها  
وان كنت في القرآن أتقن حافظ  
فن جعل الاحزاب تسعين آية  
ومن جعل الفرقان من بعد فاطر  
وعن روى ابن الحاجية وحده  
ومن حقق الهمزات في سورة النساء  
ومن زاد في مد الحروف وهمزها  
ومن قال في القرآن عشرون جدة  
ومن شدد الثون اتى قبل ربه  
ومن وصل الآيات جمدا قطعها  
ومن حذف التاآت من غير علة  
وان كنت ذا فقه بدين محمد  
فن جعل الاجماع في البيع حجة  
ومن رد ما قال ابن عباس غامدا  
وماذا يرى التعمان في أهل قرية

وكيف ترى رأى بن ادريس في فق  
وما حجة النورى فيما يقيه  
وما رأى شيخ العلم .الك في امرئ  
يحل اذا ما أحرم الناس بالضحى  
وليس بذى ذنب يمار بفعله  
وان كنت في حفظ التوائب أوحدا  
فن فرض التغير قبل صلاته  
ومن جعل التسوير في الزند سرعة  
ومن فرض الصوم الريعين بمدان  
ومن حظر التزويج الابن بيب  
ومن أوجب التكبير بعد صلاته  
وقال زكاة المرء من نصف ماله  
ومن قال ان البيع ليس بجائز  
ومن طاف بالبيت سبعين حجة  
ومن فرض التسليم في كل ركعة  
وان كنت ممن يدعى علم سيرة  
فن صام عن أكل الطعام نهاره  
ومن طاف نحوامن ثمانين حجة  
وفي يده أموال قارون كلها  
ومن قطع البحرين في بعض يومه  
ومن عاش ألفاً بعد ألف كوامل  
ومن ملك الدنيا الحئون بأسرها  
ينزلج أولاد الاتام تجبرا  
ومن هاب خوض النيل ساعة زخره  
ومن سار طول الارض يوماً وليلة  
لمرك انا قد سألتك لنا  
فذكر ولا تجعل بما أنت قائل

عصى وغسدا في فعله متأعما  
اذا لم يثبت فيه أصلا مسلما  
تمجس قصدا بعد ما كان أسلما  
ولما أحل الناس بالليل أحرمها  
ولا قيل يوما أساء وأجرما  
تجمع في أخبارها ما قسمها  
وأوجب في اثر الركوع التيمما  
ومن سن في إحدى اليدين التختما  
يصوم جمادى كله والمحرمها  
وصير تزويج البكار محرماً  
على قومه فيما يقال وألزمها  
تكون والا صار نهيا مقسما  
على المرء الا أن يكون بصرمها  
يرى ذلك التطواف فرضا عتما  
وأوجب فيها ربه وترنما  
وحفظا لآخبار الاوائل محكما  
مع الليل يطوى الصوم حولاً مجرماً  
على حاجة ليست تماثل درهما  
ونعروود كنمان وأموال علقما  
وواصل أقصى البر ساعة أعتما  
يعوذ بدرائدى من خيفة الظما  
ثمانين يوماً بعد عام قصرما  
ويستحى للنسوان منهم تذما  
وخاض سوا والبحر قد طما  
وعاد على أعقابها ما تلوما  
ولم قصد المعنى المويص المضمنا  
وسر منجد اتبغى الجواب ومهتما

فان أنت فيما قد سألتنا بيانه أصبت فحق أن تمز وتكرما  
وان أنت أخطأت الصواب ولم يجب فحقك ان يحنى عليك وترجما  
فما لك علم بالامور وانما قصارك أن تروى كلاماً منظماً

محمد بن أحمد بن علي بن عبد الكافي بن علي بن تمام السبكي الولد العزيز تقي الدين  
أبو حاتم ولد سيدي وأخى شيخ الاسلام بهاء الدين أبي حامد هو الشاب المتفص  
على شبابه حبيب الشيخ الامام ورعاته وأينسه ولد بالقاهرة في الثالث الاخير من  
ليلة الثالث عشر من رجب سنة خمس وأربعين وسبعمائة وأجازه خلق وسمع الحديث  
من جده الشيخ الامام ومن خلق ورى في حجر الشيخ الامام بدمشق لا يكاد  
يفارقه وحل من قلبه بالمنزلة الرفيعة وحفظ القرآن العظيم وختم في سنة خمس وخمسين  
وسبعمائة ولم يزل عند جده بدمشق الى ان عرض للشيخ الامام الضعف فسفره أمامه  
الى القاهرة في ربيع الاول سنة ست وخمسين ثم لحقه الشيخ الامام وكان قبل أن  
يسفره أحب أن يلقي درساً ويحضره قبل وفاته فعمل درساً درس به بالمدرسة العادلية  
الكبرى اجتمع فيه العلماء الشيخ الامام فن دونه وابتج به الشيخ الامام وحضره  
مع مرضه لكنه حمل نفسه وحمله حبه له ثم استمر أبو حاتم في القاهرة حفظ التثنية  
وغیره وجد في الاشتغال على والده وغیره وقرأ النحو على الشيخ جمال الدين بن  
هشام ولزم حلقة الشيخ جمال الدين عبد الرحيم الاسناوى الى أن نزل والده عن  
تدريس المدرسة المنصورية فدرس بها وحضر عنده قضاء القضاء الاربعة قاضي  
القضاة عز الدين بن جماعة الشافعي ورفقاؤه ودرس أيضاً بالسيف والكهارية أصالة  
وبقبة الشافعي رضى الله عنه نيابة عن والده وخطب بالجامع الطولوني وحضر مشيخة  
المعاد فيه وكان شاباً ديناً ماثلاً أحسن الله عزاء نفيه ورحمه توفي في طاعون القاهرة  
عند طلوع الشمس من يوم الاربعاء ثامن عشر رجب سنة أربع وستين وسبعمائة  
رحمه الله رحمة واسعة لقد أحرق القلوب وشقق الحيوب ألهم الله والده وألهمني معه  
الصبر على فقدته لقد خالطه بعض كره نحو تسعة أشهر من شعبان سنة ثلاث وستين  
الى ربيع الآخر من سنة موته بيت ويصبح عندي فوالله ما اغتظت منه قط وما  
تقمت عليه شيئاً في دينه فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وكان ينظم الشعر  
ويحسن ترتيب الدروس كنت أحضر عنده بالمنصورية فيدرس بأبهة وتأن صبرنا الله  
على فقدته ان الدين لتدمع وان القلب ليحزن ولا نقول الا ما يرضى الرب سبحانه وتعالى

﴿محمد بن أحمد بن عيسى بن رضوان القليوبي﴾ القاضي فتح الدين بن كمال الدين بن ضياء الدين تفتحه على والده وقد تقدم ذكر والده وجده في الطبقة السادسة وكان فقيهاً شاعراً مجيداً ولى القضاء باشموم ثم ببايار ثم ولى قضاء صفد ثم انصرف منها وعاد الى الديار المصرية وتقلب به الاحوال ومن شعره وقد ارسل له بعضهم بسرا كبير التوى  
أرسلتلى بسرا حقيقته نوى عار فليس جسمه جلباب  
ولئن تباعدت الجسوم فودنا باق ونحن على التوى أحباب  
وأتمم عليه الصاحب تاج الدين بتفصيله فكتب اليه  
يا أيها المولى الوزير الذى أفضاله أوجب تفضيله  
أحسنت اجالا ولم ترض بالا جمال اذ أرسلت تفصيله

وشعره كثير منشور حسن مسطور توفي في جمادى الاولى سنة خمس وعشرين وسبع مائة  
(محمد بن اسحق بن ابراهيم السلمى) القاضي تاج الدين المناوى خليفة قاضى القضاة عز الدين ابن جماعة على الحكم بالديار المصرية كان عارفاً بالمحكّمات فقيهاً ناهضاً سمع الحديث من بنت الوزير ابنة المنجى وأحمد بن أبى طالب الحجار وغيرهما وحدث ودرس بالمشهد الحسينى بالقاهرة وغيره وولى قضاء العسكر وحكم بين المسلمين خلافة عن قاضى القضاة عز الدين مدة مديدة توفي في سادس شهر ربيع الآخر سنة خمس وستين وسبع مائة بالقاهرة  
﴿محمد بن اسحق بن محمد بن المرتضى﴾ الشيخ عماد الدين البليسى وقفت له على ترجمته لشخص قال فيها هو محمد بن اسحق بن محمد بن المرتضى الشافعى المشهور بالبليسى قتلته من خطه رحمه الله لقبه عماد الدين الفقيه الاصولى الصوفى الذكى اشتغل عصر اعلى الفقيه نجم الدين بن الرفعة والشيخ جمال الدين الوجيزى والشيخ شرف الدين القلقشندى والظاهر الترمقى والشيخ عز الدين بن مسكين وغيرهم وكان ملازماً للشيخ نجم الدين كثيراً وعنه أخذ وبه مهر في الفقه وبحث مع الشيخ نجم الدين القدولى والشيخ نجم الدين بن عقيل البالى وفاق على أقرانه في ذلك الزمان واشتغل بالاشتغال بمصر واتفّع به خلق كثير وأجاز جماعة بالاقرأ بمصر منهم تلميذه الفقيه تقي الدين اليانى وكان المذكور له من الذكاء والفهم - حفظ وافر ولى قضاء الاسكندرية عند الملك الناصر محمد بن قلاوون ولى الشيخ عماد الدين مدرسة الحاققاء المعروفة برسلان بالمشاة بين القاهرة ومصر ثم ولى قضاء الاسكندرية عند الملك الناصر محمد بن قلاوون فأقام بها مدة ثم حصلت له محنة طلب منه أخذ أموال

الايام للسلطان فامتنع ف عزل ووضع من مقداره بسبب ذلك ثم ولى تصدير المدونة الملكية الجوكندارية بالقاهرة المحروسة قريبا من المشهد الحسينى أقام بها يشغل الطلبة من الظهر الى العصر كل يوم خلا أيام الجمع والتلاوة لا يشغله عن ذلك شاغل حتى كان يحضر في بعض الايام من بيته ماشيا وكان بعيدا وبض الايام يركب مكاريا واذا ركب لا يكرى الادابة ضعيفة محترقة وكان يقول هذا ربما لا يقصده الناس كثيرا فانا أريد برة والفرض يحصل وبعض أوقاته يركب بثلثه وكان فقيرا لم تحصل له قط كفاية وكان معلوم التصدير نحو ثمانين درهما فقرة في الشهر ليس له غيرها وصبر على ذلك الى أن توفاه الله وكان مجتهدا في أشغال الطلبة حتى أنه يأمرهم بالكتابة لما يشرحه لهم ويحفظونه ويستدعى عرض ذلك منهم وكان مولما بذكر الالفاظ في الفقه وغيره كتابه التنيه والحاوى الصغير وكان معظم الحاوى ومبحث الطلبة على الاشتغال به وشرحه ولم يخرج به وشرح قطعة من التنيه وكان شديد الاعتقاد في الفقراء يمشى اليهم ويتبرك بدعائهم وجرى له مع شخص مكارى ركب معه من القاهرة الى مصر قبل أن يلى قضاء الاسكندرية مكاشفة فلما ركب خطر في خاطره بغلة وجارية تركية مليحة واذا المكارى قال له يا فتى شوشت علينا وما هذا معناه بغلة وجارية بغلة وجارية يحصل لك ذلك فلما ولى قضاء الاسكندرية ركب البغلة وملك جارية تركية مليحة كان رحمه الله نجبة الزمان جلس له لايامه درسه بستان حوى العلوم ونزهة نزىل هم كل مهموم ساعة في الفقه وساعة في النحو وساعة في حكايات مستظرفة وأشعار مستظرفة حكى لثاني درسه الامام قال كنت ملازما للشيخ نجم الدين بن الرقمة وكان منديله دائما مما فيه شىء من الذهب فقام يوما مسرعا من الدرس فقبته فقال خذ هذا المنديل معك ودخل الخلاء لقضاء حاجته ثم خرج وهو نشد علة البول والحرا حبرا كل من ترى فهما آفة الورى سهلا أم تصرا وأنشدنا للشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد رحمه الله

لمرى لقد قاسيت بالفقر شدة      وقفت بها في حيرتى وشتاى  
فان بحث بالشكوى هتكت مروى      وان لم أجد بالضرخفت ممانى  
فأعظم به من نازل بعلمة      يزىل حياى أو يزىل حياى

أقادنا رحمه الله فوائد كثيرة غريبة منها فرعان غريبان قال سمعتهما من الشيخ نجم الدين بن عقيل البالى وكان من العلماء الفضلاء قال رأيتهما في كتاب ولم يحضرنى ذكره وهو هو كتب آية وطمسها بالمداد أو آية مقطعة الخروف فهل يحل للجانب مسها

أو كتابتها في المسئلة وجهان. إذا قلنا بجواز اتخاذ آنية الذهب والفضة فينبغي أن يكون  
يعها إذا يمت بجنسها كبيع آلات الملاهي لأنها محرمة الاتخاذ كهي. الوجه الصائر إلى  
أن حد الضبة في الكبر والصغر أن الكبير قدر النصاب والصغير دونه. قلت فيه  
نظر لأن النصاب يطلق بإزاء نصاب السرقة وإزاء نصاب الزكاة ونصاب الزكاة مختلف  
في قدره. قال نصاب أريد والاولى أن يحمل على نصاب السرقة هذا ما ظهر لي  
﴿فائدة في السواك﴾ السواك مطهرة للفم مرضاة للرب مفرح للملائكة مسخط للشيطان  
يزيد في الثواب ويقوى البصر وأصول الشعر ويشد الثة ويقطع البلغم ويحل عقد  
اللسان ويزيد في الذكاء ويقوى الباءة ويكثر الرزق ويزيل تفسير الرائحة الكريهة  
والقلح ويهون سكرات الموت يقل ذلك بعض مشايخنا رضى الله عنهم. نقل عن  
تطريز الوحيز في تف الشيب أنه سفة ترده الشهادة لا يشترط في المتوى تحقق فعله  
بل امكانه حتى لو نوى أن يصلى بوضوءه أول رمضان صلاة العيد صح وكذلك  
نوى بوضوءه لصلاة العيد أن يصلى ركعتى الطواف بمكة صح لأن العقل لا يجمله وإن  
خالف المادة سؤال فيه ابهام على القطن لورأى في بعض بدنه نجاسة وحنى عليه  
مؤمها كيف يصنع جوابه يفصل جميع ما يمكن رؤيته له من بدنه لاما لا يمكن  
رؤيته فانه لا يجب غسله وفوائد كثيرة. توفي رحمه الله في سنة تسع وأربعين وسبع مائة  
عام الطاعون بمنزله المجاور لمدرسة الجوكندار ودفن بقرية المقر السفي تشمر خارج  
القاهرة قلت هذا ما أشرت اليه في قصيدتى التى نظمتها في المائة منها

سل إلى أخال الفكر والتقيب والسر	الاسم هو الحرف فلا غير معتبر
وأى شكل به البرهان متنهض	ولا يعد من الاشكال والصور
وأى بيت على تحرير منتظم	بيت من الشعر لايت من الشعر
وأى ميت من الاموات ما طلعت	بموته وروحه في ثابت الحسب
ولا يضاف الى البحرين واختلفوا	فيه وجاؤا بقول غير مختصر
من عد في أمراء المؤمنين ولم	يحكم على اثنين في بدو ولا حضر
* ولم يكن قرشيا حين عد ولا	يجوز أن يتولى امرأ البشر *
من باتفاق جميع الخلق أفضل من	شيخ الصحاب أبى بكر ومن عمر
ومن على ومن عثمان وهو فقى	من أمة المصطفى المبعوث من مضر
من أبصرت في دمشق عينه حسنا	مصورا وهو منحوت من الحجر

ان جاع يأكل وان يعطش تضلع من  
من قال ان الزنا والشرب مصلحة  
من قال ان نكاح الام يقرب من  
من قال سفك دماء المسلمين على  
من كان والدهما ابنا في الانام لها  
وهات قل لي ابراهيم أربعة  
وهكذا خلف من الرواة كذا  
وما اللقيفة جاءت والسحيفة في  
وعن قتادة لها زوجان ما برحا  
وآخر راح يشري طعم زوجته  
قالت له أنت عبدى قد وهبتك من  
 وخمسة من زناة الناس خامسهم  
والقتل والرجم والجلد الاليم مع

محمد بن ابراهيم بن سعد الله بن جماعة بن علي بن جماعة بن حازم بن صخر  
شيخنا قاضى القضاة بدر الدين أبو عبد الله الكنانى الحموى حاكم الاقليمين مصرا  
وشاماً وناظم عقد الفخار الذى لا يسمي متحل بالعفاف منحل الا عن مقدار  
الكفاف محدث فقيه ذو عقل لا يقوم أساطين الحكماء بما جمع فيه مولده في شهر  
ربيع الآخر سنة تسع وثلاثين وستمائة بحماة ولى قضاء القدس مدة ثم درس بالقيصرية  
بدمشق ثم ولى قضاء القدس وخطابها ثانياً ثم نقل منها الى قضاء القضاة بالديار  
المصرية ثم ولى قضاء دمشق وخطابها ثم أعيد الى قضاء الديار المصرية وسار في  
القضاء سيرة حسنة وأضر بالآخرة سمع بديار مصر من أصحاب البوصيرى ومن ابن  
التسلطاني وأجازة ابن مسلمة وغيره وقرأ بدمشق على أصحاب الحشوعى وسمعا الكثير  
عليه مات بمصر في ليلة الاثنين الحادى والعشرين من جمادى الاولى سنة ثلاث  
وثلاثين وسبعمائة ودفن بالقرافة أخبرنا شيخنا قاضى القضاة بدر الدين أبو عبد الله  
محمد بن ابراهيم بن جماعة قراءة عليه وأنا حاضر في الثالثة أخبرنا ابو الفرج بن  
أبى محمد عبد المنعم بن أبى الحسن على النيرى بقراءتي عليه أخبركم الشيخ أبو الفرج  
عبد المنعم بن عبد الوهاب بن سعد بن صدقة بن كليب قراءة عليه أخبرنا أبو القاسم

على بن أحمد بن علي بن بيان الرزاز قراءة عليه قال حدثنا أبو الحسن محمد بن محمد بن محمد بن إبراهيم بن مخلد أخبرنا اسماعيل بن محمد الصغار أخبرنا الحسن ابن عرفة أخبرنا عمار بن محمد عن الصلت بن يزيد الحنفي \* قال سمعت أبا هريرة رضى الله عنه سمعت خليل أبا القاسم صلى الله عليه وسلم يقول لا تقوم الساعة حتى لا تتطرح ذات قرن جماء \* رواء سفيان بن وكيع عن زيد بن الحباب عن عمار بن محمد وهو غابة في العلو \* أخبرنا قاضي القضاة بدر الدين حضوراً أخبرنا الشيخ الفقيه أبو الحسن علي بن الشيخ الاهدائي أبي العباس المعروف بابن القسطلاني قال سمعت والدى الامام أبا العباس يقول سمعت الشيخ الامام أبا عبد الله محمد بن أحمد بن إبراهيم القرشي رضى الله عنه يقول علامة الصادق أن يفقر بإيمانه الى كل ايمان وبقله الى كل عقل وبعلمه الى كل علم \* أنشدنا قاضي القضاة بدر الدين حضوراً أنشدنا الامام أبو الحسن علي بن أحمد أنشدنا الامام الحافظ أبو الحسن علي بن الفضل المالكي املاء لنفسه

أعم خلألق الانسان نفعاً وأقربها الى مافيه راحة  
أداء أمانة وعفاف نفس وصدق مقالة وسماح راحة  
ومن شعر قاضي القضاة بدر الدين ما أنشدني ولده سيدنا قاضي القضاة عز الدين أبو عمر عبد العزيز بقرآتي عليه بالقاهرة قال أنشدنا والدى لنفسه  
حجات أموال بيت المال سبعتها في بيت شعر حواها فيه كاتبه  
خمس وفي خراج جزية عشر وارث فرد ومال ضل صاحبه  
وأنشدنا مولانا قاضي القضاة عز الدين أيضاً بقرآتي عليه قال أنشدني والدى لنفسه  
أحن الى زيارة حتى ليلي وعهدى من زيارتها قريب  
وكنت أطن قرب المهديطفى لبيب الشوق فازداد الغريب -  
وأنشدني أيضاً بقرآتي عليه قال أنشدني والدى لنفسه

أهني بشهر الصوم من لو بشته عظيم اشتياقي رق مما أعانيه  
وأشكو اليه حسداً لو ملئ بهم شوامخ خمساً هدها ما تقاسيه  
ومن كان لا يرضيه من حالي سوى خلاف مراد الله ما حيلتي فيه  
ومن شعره أيضاً

قالوا اشروط الدعاء المستجاب لنا عشر بها بشر الداعي بانسلاخ



طهارة وصلاة مهمما ندم وقت خشوع وحسن الظن بإصاح  
وحل قوت ولا يدعى بمصيبة واسم يناسب مقررون بالحاح

من كتاب كشف المغانى لابن جماعة ذكر في الجمع بين الرحمن والرحيم في  
البسملة أن أحسن ما يقال فيه ولم نجد له لغيره أن فلان مبالغة في كثرة الشيء ولا  
يلزم منه الدوام كفضبان وقيل لدوام الصفة كظريف فكانه قيل العظيم الرحمة  
الدائمة قال وإنما قدم الرحمن على الرحيم لأن رحمته في الدنيا تمم المؤمنين والكافرين  
وفي الآخرة دائمة لاهل الجنة ولذلك يقال رحمن الدنيا ورحيم الآخرة وفي البقرة  
رب اجعل هذا بلداً آمناً وفي ابراهيم رب اجعل هذا بلداً آمناً لأن آية البقرة دعا  
بها ابراهيم عند ترك اسماعيل وهاجر في الوادي قبل بناء مكة وآية سورة ابراهيم  
بعد عودها إليها وبنائها \* في البقرة وما أهل به لغير الله وفي المسائدة والانعام والتحل  
لغير الله به لأن آية البقرة وردت في سياق المأكول وحله وحرمة فكان تقدم ضمير  
قد تعاق الفعل به أهم وآية المسائدة وردت بعد تعظيم شعائر الله وأوامره وكذلك  
آية التحل بعد قوله واشكروا نعمة الله فكان تقديم اسمه أهم وأيضاً قاية التحل  
والانعام نزلاً بمكة فكان تقديم ذكر الله بترك ذكر الاصنام على ذبائحهم أهم لما  
يجب من توحيدهم وافراده بالتسمية على الذبائح وآية البقرة نزلت بالمدينة على المؤمنين  
ليان ما يحل وما يحرم فقدم الأهم فيه \* قوله تعالى تلك حدود الله فلا تقربوها وقال  
بعد فلا تتعدوها لأنه أشار بالحدود في الاول الى نفس المحرمات في الصيام والاعتكاف  
من الاكل والشرب والوطء والمباشرة فناسب لا تقربوها وفي الثانية الى المأمورات  
في أحكام الحل والحرم في نكاح المشركات وأحكام الطلاق والعدد والايلاء والرجعة  
وحصر الطلاق في الثلاث والخلع فناسب لا تتعدوها أي قفوا عندها \* ولذلك قال  
بعد وتلك حدود الله بينها لقوم يعلمون \* قوله متاعاً بالمرء حقاً على الحسين  
وقال بعد ذلك وللمطلقات متاع بالمرء حقاً على المتقين قاتى بالاحسان في الاول  
وبالتقوى في الثانية لأن الاول في مطلقة قبل الفرض والدخول فالاعطاء في حقها احسان وان  
أوجب قوم لانه لاني مقابلة شيء فناسب المحسنين \* والثاني في الرجعية والمراد بالمتاع عند  
الحققين النفقة ونفقة الرجعية واجبة فناسب المتقين \* ورجح أن المراد به النفقة  
انه ورد عقب قوله متاعاً الى الحول والمراد به النفقة وكانت واجبة قبل التسخ  
ثم قال وللمطلقات فظهر أن النفقة في عدة الرجعية بخلاف البائن بخلع فان الطلاق

من جهة فكيف تعطى المنة التي شرعت جبراً للكسر بالطلاق وهي الرغبة فيه  
 فظهر أن المراد بالتساع هنا التفقة زمن المدة لا المنة \* وللطماء في هاتين الآيتين  
 اضطراب كثير وما ذكرته أظهر لانه تقدم حكم الخلع وحكم عدة الموت وحكم  
 المطلقة بمدا التسمية بحكم المطلقة الرجعية فيحمل عليه \* في البقرة يخرجهم من الظلمات  
 الى النور أفرد النور لان دين الحق واحد وجمع الظلمات لان الكفر أنواع \* في  
 البقرة لا يقدر على شيء مما كسبوا ولان المثل للعامل فكان تقديم نفي قدرته وصلها  
 وهي على شيء أنسب وفي سورة ابراهيم مما كسبوا على شيء لان المثل للعمل لقوله تعالى  
 مثل الذين كفروا يربهم أعمالهم تقديره مثل أعمال الذين كفروا فكان تقديم ما كسبوا  
 أنسب لانه صلة شيء وهو الكسب \* وفي البقرة فيخفرلن يشاء قدم المغفرة وفي المائدة  
 قدم يمدب من يشاء لان آية البقرة جاءت ترغيباً في المسارعة الى طلب المغفرة وإشارة  
 الى سعة رحمة الله وآية المائدة جاءت عقب ذكر السارق والسارقة فناسب ذكر  
 المذاب قوله في آل عمران ومريم وان الله ربي وربكم وفي الزخرف وأن الله هو ربي  
 وربكم لانه تقدم في السورتين من الآيات الدالة على توحيد الله وقدرته وعبودية المسيح  
 له ما أغنى عن التأكيد بخلاف الزخرف \* في يونس ويمدون من دون الله مالا يضرهم  
 ولا ينفعهم قدم الضر لتقدم قل اني أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم وفي الفرقان مالا  
 ينفعهم ولا يضرهم لتقدم ذكر التعم ونظيره تقديم الأرض في يونس في قوله وما يبرز  
 عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء لانه تقدم وما تكون في شأن الآية  
 فناسب تقديم الأرض لان الشؤون والعمل في الأرض وفي سبأ في السموات ولا في الأرض  
 محمد بن ابراهيم بن يوسف بن حامد \* الشيخ تاج الدين المراكشي ولد بعد  
 السبع مائة ونشأ بالقاهرة وتفقه بها وقرأ على قاضي القضاة الشيخ علاء الدين على  
 ابن اسماعيل القنوي ولازم الشيخ زكي الدين بن القونج وكان فقيهاً نحوياً مفتتاً  
 مواظباً على طلب العلم لا يفت ولا يعمل الا في القليل أعاد في القاهرة بقبة الشافعي ثم  
 دخل دمشق ودرس بالمروزية وسمع من شيخنا الحافظ المزي وجماعة ثم ترك التدريس  
 واقطع بدار الحديث الاشرفية على طلب العلم الى أن توفي فجأة بعد العصر من يوم  
 الاحد ثالث عشر جمادى الآخرة سنة اثنتين وخمسين وسبع مائة أنشدنا من لفظه لنفسه  
 قلة الحظ يأتي صيرتنى مجهلاً وجهول بحضرة صار في الناس أكلاً  
 دخلت اليه مرة وهو ينشد قول ابن تقي

حتى اذا مات به سنة الكرى زحزحته شيئاً وكان ماعى  
أبعدته عن أضلع تشاته كى لاينام على وساد خافى  
وقول الحكم بن عقال

ان كان لابد من رقاد فاضلى هاك عن وساد  
ونم على خفقها هدوا كلفل في تنه المهاد  
وهو ومن عنده يقولون ان قول الحكم أجدر بالصواب فانه لايناسب الحب أن يبعد  
حيه وينشدون قول الشيخ صلاح الدين الصفدى امتع الله بيقائه في ذلك ردا على ابن تقي  
أبعدته من بعد ما زحزحته ما أنت عند ذوى الغرام بماشق  
ان شئت قل أبعدت عنه أزالى ليكون فعل المستهام الواقم  
أوقل فبات على اضطراب جوامحى كالطفل مضطجعا بمهد خافى

( قلت ) ان ابن تقي وان ساء لفظا حيث قال أبعدته فقد أحسن معنى لانه وصف  
أضله بالحنقان والاضطراب الزائد الذى لا يستطيع الحبيب النوم عليها فقدم مصلحته  
على مصلحته وترك ما يريد لما يريد وأبعد عما يقلقه ولو قال أبعدت عنه أضلماً تشاته  
لاحسن لفظا كما أحسن معنى وأما الحكم فانه وصف خفقانه بالهدو وهو خفقان  
يسير يشبه اضطراب سرير الطفل وهذا نقض لوقوع النزاع في ذلك وأرسلوا الى  
القاضى شهاب الدين أحمد بن يحيى بن فضل الله رحمه الله صورة سؤال عن الرجلين  
ابن تقي والحكم أيهما المصيب فكتب قول ابن تقي عليه مأخذ لكنه قول الحب الصادق  
يكفيه في صدق المحبة قوله كى لاينام على وساد خافى

مالحب الا ما يهد له الحشا ويهدأ يسره فؤاد الماشق  
في آيات أخر لم تجر على خاطرى الآن وآيات ابن تقي هذه من كلمة له حسنة  
وهى بأبى غزال غازله مقلتى بين المذيب وبين شطى بارق  
وسألت منه زيارة تشفى الجوا فأجبنى منها بوعده صادق  
بتنا ونحن من الدجا في خيمة ومن النجوم الزهر تحت سرادق  
عاطيته والليل يسحب ذيله صباه كالمسك البيق الناشق  
وضمته ضم الكمى لسيفه وذؤابته حمائل في عاتق  
حتى اذا مات به سنة الكرى زحزحته شيئاً وكان ماعى  
أبعدته عن أضلع تشاته كى لاينام على وساد خافى

لما رأيت الليل آخر عمره قد شاب في لم له ومفارق  
ودعت من أهوى وقلت تأسفا اعزز على بان أراك مفارقي  
وبقرب من هذه التكتة أن جريرا قال  
طرتك صائدة الفؤاد وليس ذا وقت الزيارة فارجمي بسلام  
فصيب عليه قوله فارجمي وهو قد حسن فان لفظه أبشع من قول المحب لمن يحبه ارجع  
ورأيت الشيخ صلاح الدين الصفدى نفع الله به قد قال راداعليه  
يا خجلة لجرير من قول كفانا الله عاره  
طرتك صائدة الفؤاد دوليس ذا وقت الزيارة  
هل كان ياتى ان أتا مخيال من بهوى خساره  
أو مكان قلب حوله هو من حديد أو حجاره  
فه حبيت له كيف ترك لفظه ارجمي وهو أبشع ما عيب به على جرير وقلت  
أما جرير فجر ثوب العارفي دعوى الصباية وازدياد غرام  
اذ كذب الدعوى وقال لها وقد زارته في الفلاس ارجمي بسلام  
ثم قلت لى الشيخ صلاح الدين أنما ترك لفظه الرجوع لشكرتها وقلت  
انى لأعجب من جرير وقوله قولا غدوت به أنكر حاله  
طرتك صائدة الفؤاد وليس ذا وقت الزيارة فاستمع أقواله  
واعذر فلست بقادر والله ان أحكى الذى بعد الزيارة قاله  
فلما وقف الشيخ صلاح الدين على كلامى هذا كله زعم انى اعترف له بحسن التقد  
وقال أما جرير فلم يكن صبا ولكن يدعى  
أوما تراه أنه صا ثمة الفؤاد فلم يرمى بل قال جهلا ليس ذا  
وقت الزيارة فارجمي لو كنت حاضرا مرة قلت ارجمي وله اصفى  
قلت ولا يخفى أن هذه الاعتراضات كلها لفظية طرقت قائما ولم يحقق فان جريرا  
لم يقصد رجوعها الا للشفقة عليها من الزيارة في غير وقت الزيارة فجاءه الاعتراض  
من لفظه الرجوع فقط كما جاء ابن تقي من لفظه الابعاد \* وربما أنى أقوام من  
سوء العبارة \* قال الحافظ أبو عبد الله الحميدى أخبرنى أبو غالب محمد بن محمد بن  
سهل التحوى قال حكيت للوزير أبى القاسم الحسين بن على المفرى قول أبى الحسن  
الكرخى أو صانا شيوختا بطلب العلم وقالوا لنا اطلبوه واجتهدوا فيه فلان يذم لكم

الزمان أحسن من أن يذم بكم الزمان قال فاستحسن الوزير ذلك وكتبه ثم عمل  
أياتاً أنشدنيها وهي

ولقد بلوت الدهر أعجم صرفه فاطاع لى أصحابه ولسانه  
ووجدت عقل المرء قيمة نفسه ويحمده جدواه وأحرماته  
وعلى الفتى أن لا يكفكف شأوه عند الحفاظ ولا يفض عيانه  
فاذا جفاه المجد عيب نفسه واذا جفاه الجد عيب زمانه

(قلت) وهذه أبيات حسنة بالغة في بابها وقد حاول الشيخ تاج الدين عبد الباقي  
البيهقي اختصارها فقال

تجنب أن تذم لك الليالي وحاول أن يذم لك الزمان  
ولا تحفل اذا كملت ذاتاً أصبت الزمأم حصل الهوان

فأغفل ما تضمنته أبيات الوزير الثلاثة من المعاني واقتصر على ما تضمنه البيت  
الرابع ثم انقلب عليه المعنى وأتى من سوء التعبير فإن المقصود أن المرء يكمل نفسه  
ولا عليه من الزمان وأما أنه يسمى في أن يذم له الزمان فليس بمقصود ولا هو مراد  
أشياخ الكرخي ولا يحمده عائل وكان الصواب حيث اقتصر على معنى البيت الرابع  
أن يأتي بمباراة تطابقه كما قلنا نحن

عليك كمال ذاتك فاسع فيها وليس عليك عز أو هوان  
وليس اليك أيضاً فاسع فيما اليك وأنت مشكور معان  
فدم الدهر للانسان خير من الانسان ذم به الزمان

فهذا البيت واف بالمعنى الذي قاله أشياخ الكرخي مطابق له من غير زيادة ولا نقص  
وأحسن من هذا قول بعضهم

جهل الفتى عار عليه لذاته وخموله عار على الايام

وقول الآخر

ان كون الزمان عبي أولى بى من أن أكون عيب الزمان

وقول الآخر

ما في خولي من عار على أدبى بل ذاك عار على الدنيا وأهلها

محمد بن عبد الحكم بن عبد الرزاق البلقياي من فقهاء المصريين وهو والد  
شيخنا القاضي زين الدين أبي حفص عمر أخبرني ولده أن له شرحاً على الوسيط يذكره

ورأيت ولده المذكور قد قله عنه في شرحه على مختصر التبريزي لما تكلم على قول الأصحاب انه يجزى في بول الغلام الذي لم يطعم النضج وأن المراد به لم يطعم غير اللبن فقال في شرح الوسيط لو الذي أن الشافعي رضى الله عنه قال والرضاع بعد الحولين بمنزلة الطعام والشراب ﴿ محمد بن عبد الله بن المجد ابراهيم المرشدي ﴾ الشيخ الصالح ذو الاحوال قرأ على ضياء الدين بن عبد الرحيم وكان مقياً بمكة بنى رشيد بالديار المصرية واتفق الناس على انه لو ورد عليه في اليوم الواحد المدد الكثير من الخلق لكفاهم قوت يومهم وأطعمهم ما يشتهونه ولا يعرف أحد أصل ذلك ولا يحفظ عليه انه قال لاحد شيئاً وتحكى عنه مكاشفات كثيرة نفع الله به توفي في شهر رمضان سنة سبع وثلاثين وسبعمائة وهو أخو سيدى الشيخ أحمد أعاد الله من بركاته

﴿ محمد بن داود بن الحسن التبريزي السيد صدر الدين بن قطب الدين ﴾ له شرح على كتاب التنية مختصر التنية لابن يونس رحمه الله

﴿ محمد بن خالد بن كامل القاضي شمس الدين الغزى ﴾ رقيق في الطلب مولده سنة ست عشرة وسبعمائة بغزة وقدم دمشق فاشتغل بها ثم رحل الى قاضي حماة شرف الدين البازرى فنفقه عليه وأذن له بالفتيا ثم عاد الى دمشق وجد واجتهد محبة ورافقه في الاشتغال من سنة تسع وثلاثين وسبعمائة سنة مقدمنا دمشق الى أن توفي وهو على الجدد البالغ في الاشتغال أما لفقته فلم يكن في عصره أحفظ منه لمذهب الشافعي يكاد يأتي على الرافعي وغالب المطلب لابن الرفعة استحضارا وله مع ذلك مشاركة جيدة في الاصول والنحو والحديث وحفظ التلخيص في المعاني والبيان للقاضي جلال الدين وصنف زيادات المطلب على الرافعي وجمع كتاباً فقيساً على الرافعي يذكر فيه مناقب الرافعي بأجمعها وما يمكن الجواب عنه منها تنبيهات مهمات في الرافعي ويستوعب على ذلك كلام ابن الرفعة والوالد رحمه الله ويذكر من قبله شيئاً كثيراً وفوائد مهمة ولم يبرح يعمل في هذا الكتاب الى أن مات فجأ في نحو خمس مجلدات أناسيته ميدان الفرسان فانه سألني أن أسميه له وكان يقرأ على غالب ما يكتبه فيه ويسألني عما يشكل عليه فلى في كتابه هذا كثير من العمل وبالجملة لعلنا استفدنا منه أكثر مما استفاد منا وكان من تلاوة القرآن وكثرة التصدق وقيام الليل وسلامة الصدر وعدم الاختلاط بأبناء الدنيا بكان استنبه في الحكم بدمشق ونزلت له عن تدريس التقوية ثم تدريس الناصرية وكان قد درس قبلها في حياة الوالد رحمه الله بالجلقة

القوسية بالجامع فاجتمع له التدريس الثلاثة مع إعادة الركبة وإعادة العادلية الصغرى والتصدير على الجامع وامامة الكلاسة وكان والده رحمه الله يحبه وكان هو يحضر دروس والده ويسمع كلامه وسأني مرات أن يقرأ على شيئاً فأتيتاً له لكننا كنا نطالع في ليالى الشتاء ستة ثلاث وأربعين وسبعمئة وأربع وأربعين بدار الحديث الاشرفية الرافعي أنا والفزى وتاج الدين المراكشي في غالب الليل ويخرج والده في بعض الاحياء ويجلس معنا فيسمع قراءة تارة وقراءة أخرى ويأخذ عنه توفي الفزى ليلة الاحد رابع عشر رجب سنة سبعين وسبعمئة بمنزله بالعادلية المشرى بدمشق فانه كان مميدها وسكن في بيت للتدريس أعاره ايام مدرستها الشيخ جمال الدين بن قاضي الزبيري فسكن فيه عدة سنين ودفن من القديرت بقتا بسفح قاسيون والناس عليه باكون متأسفون فانه حكم بدمشق نحو أربع عشرة سنة لا يعرف منه غير ابن الجانج وخفض الجناح وحسن الخلق مع لزوم التقوى ومحبة الفقراء محمد بن عبدالله بن عمر الشيخ زين الدين بن علم الدين بن زيد الدين بن المرحل رحمه الله ولد بعد سنة تسعين وستمئة وفقه على عمه الشيخ صدر الدين ودرس بالقاهرة بالمشهد الحسيني ثم بدمشق بالشامية البرانية والمذراوية وكان رجلاً فاضلاً ديناً عارفاً بالفقه وأصوله صنف في الاصول كتابين توفي سنة ثمان وثلاثين وسبعمئة

محمد بن عبد الرحمن بن عمر رحمه الله قاضي القضاة جلال الدين القزويني قدم دمشق من بلاده هو وأخوه قاضي القضاة امام الدين واعاد بالمدرسة البدرانية ثم ناب في القضاء بدمشق عن أخيه ثم عن قاضي القضاة نجم الدين ابن مصرى ثم ولى خطابة دمشق ثم قضاء القضاة بها ثم انتقل الى قضاء القضاة بالديار المصرية لما اضر القاضي بدر الدين بن جماعة فأقام بها مدة ثم صرف عنها وأعيد الى قضاء الشام وكان رجلاً فاضلاً متفتناً له مكارم وسودد وكان يذكر أنه من نسل أبي دلف المجلي وهو مصنف كتاب التلخيص في المعاني والبيان وكتاب الايضاح فيه ذكره الشيخ جمال الدين ابن نباتة في سبع المطوق فقال الامام المقدم على التحقيق والاعمال المنشئ في مروج مهارقه كل روض أنيق والسابق لرايات العلوم الذي أدخله نحوها عن الطريق والبادئ المطل على دقائقها التي اعترف له بالتقصير ذوو النحليق والهادى لمذاهب السنة الذي يشهد البحث أن بحر فكره عميق والجبراندى لاتدعى فحات ذكره الزهر والصحيح أنه أعظم من المسك القتيق ناهيك من رجل على حين فترة من الهمم وظلمة من الدهر لا كالظلم أطلعه الشرق كوكبا ملأ نوره الملا لابل بدر الافتراشعة بواضحه الأعلون فسر بنوره الى الابل صبحا فيحمد لديه الطالب سراه لابل شمساً يتمثل في شخصه علماء الدهر الفابر فكان امرأة

مرآه وذكره القاضي شهاب الدين ابن فضل الله في كتابه مسالك الانصار فقال من ولد  
أبي دلف ومن مدد ذلك السلف ولي أبوه وأخوه وشبهت النظراء ولم يؤاخذوه ولي  
الخطابة وسلافها ورقى أعواد الثابر وهز غصنها وكان صدر الحائل اذا عقدت وصير في  
المسائل اذا انتقدت وكان طلق اليبدين والكرم وان كان بالدين انتهى توفي القاضي  
جلال الدين بدمشق في سنة تسع وثلاثين وسبعمائة وفيه يقول القاضي صلاح الدين خليل  
ابن أبيك الصفدي وكيل بيت المال وامام الادب في هذا العصر من قصيدة امتدحها

هذا الامام الذي ترضى حكمته	خلاف ما قاله النحوى في الصحف
حبر متقى جال في بحث وجاد فلا	تسأل عن البحر والمطالة الوطف
له على كل قول بات ينصره	وجه يسان عن التكليف بالكلف
قد ذب عن ملة الاسلام ذب فتى	يحمي الحما بالعواالى السمر والرغف
ومذهب السنة التراء قام به	وثقف الحق من حيف ومن جف
يأتى بكل دليل قد حكى جيلا	فليس ينسفه ما يفظ النسي
وقد شفى العى لما بات متصرا	للشافعى برغم المذهب الحنفى
يحيى درس ابن ادريس مباحثه	فجذا خلف منه عن السلف
فا أرى ابن سريج ان ينظره	من خيل ميدانه فليعض أو يقف
* ولو أتى مزنى الفقه أغرقه	ولم يعد قطرة في سحبه الذرف
وقد أقام شعار الأشعرى فا	يشك يوماً ولا يشكو من الزيف
وليس للسيف حد يستقيم به	ولو تصدى له ألقاه في التلف *
والكايسى غدا في عينه سقم	اذراح ينظر من طرف إليه خف
من مشرف فخرهم أبقاه شاعرهم	في قوله اتما الدين - أبو دلف

أفتى القاضي جلال الدين وهو خطيب دمشق في رجل فرض على نفسه لولده فرضاً  
معيناً في كل شهر وأذن لأمه حاضنته في الاتفاق والاستدانة والرجوع عليه ففعلت ذلك  
ومات الأب بأن لها الرجوع في تركته وتوقف معه الشيخ برهان الدين بن الفركاح  
لقول الاصحاب أن نفقة القريب تصير ديناً الا بقرض القاضي أو اذنه في الاستقراض  
فان ذلك يقتضى عدم الرجوع وقولهم لو قال أطمع هذا الجائع وعلى ضامنه استحق  
عليه ولو قال أعتق عبدك وعلى ألف استحق يقتضى الرجوع قلب الأرجح ما أفتى به  
القاضي جلال الدين من الرجوع



محمد بن عبد الرحيم بن محمد الشيخ صفي الدين الهندي الارموي المتكلم على مذهب الاشعري كان من أعلم الناس بمذهب الشيخ أبي الحسن وأدراهم بأسراره متضلماً بالاصلين اشتغل على القاضي سراج الدين صاحب التحصيل وسمع من الفخر ابن البخاري روى عنه شيخنا الذهبي ومن تصانيفه في علم الكلام الزبدة وفي أصول الفقه النهاية والفتاوى والرسالة النفسية وكل مصنفاته حسنة جامعة لا سيما النهاية مولده ببلاد الهند سنة أربع وأربعين وسبعمائة ورحل الى اليمن سنة سبع وستين ثم حج وقدم الى مصر ثم سار الى الروم واجتمع بسراج الدين ثم قدم دمشق سنة خمس وثمانين واستوطنها ودرس بالاكاديمية والظاهرية الجوانية وشغل الناس بالعلم توفي بدمشق سنة خمس عشرة وسبعمائة وكان خطه في غاية الرداءة وكان رجلاً ظريفاً ساذجاً فيحكي أنه قال وجدت في سوق الكتب مرة كتاباً بخط ظننته أقبح من خطي فغالبت في ثمنه واشتريته لاحتاج به على من يدعي أن خطي أقبح الخطوط فلما عدت الى البيت وجدته بخطي القديم ولما وقع لابن تيمية في المسئلة المحوية ماوقع وعقد له المجلس بدار السعادة بين يدي الأمير تكثر وجعت العلماء وأشاروا بأن الشيخ الهندي يحضر فحضر وكان الهندي طويل النفس في التقرير اذا شرع في وجهه يقرره لا يدع شبهة ولا اعتراضاً الا وقد أشار اليه في التقرير بحيث لا يتم التقرير الا ويعز على المعارض مقاومته فلما شرع يقرر أخذ ابن تيمية بمجل عليه على عادته ويخرج من شيء الى شيء فقال له الهندي ما أراك يا ابن تيمية الا كالمنصور حيث أردت أن أقبضه من مكان يفر الى مكان آخر وكان الأمير تكثر يعظم الهندي ويعتقده وكان الهندي شيخ الحاضرين كلهم وكلهم صدر عن رأيه وحبس ابن تيمية بسبب تلك المسئلة وهي التي تضمنت القول قوله بالجهة ونودي عليه في البلد وعلى أصحابه وعزلوا من وظائفهم

محمد بن عبد الصمد بن عبد القادر بن صالح المتكلم بالشيخ قطب الدين السنباطي صاحب تصحيح التعجيز وأحكام المبعوض كان قتيلاً كبيراً أخرجت به المصريون سمع أبا المعالي الأبرق قوهي وعلى بن نصر الله الصواف وغيرهما توفي في ذي الحجة سنة اثنين وعشرين وسبعمائة بالقاهرة ودفن بالقرافة يقول الاصحاب ان الراهن والمرتهن اذا تشاحا في أن الرهن يكون عند من يسلمه الحاكم الى عدل صورة التشاح بما يسأل عنها فانه ان كان قبل القبض فالتسليم غير واجب واجبار الحاكم انما يكون في واجب وان كان بعد القبض فلا يجوز نزعه ممن هو في يده وكان السنباطي يصوره فيما اذا وضعه عند

عدل ففسق فان بده تزال والرهن لازم فان نشأ حيثنذفين يكون تحت يده انجها جبار  
الحاكم وكذلك لورنيا يد المرتين لمدالته حين القبض ثم فسق فبغى أن يكون كذلك  
﴿ محمد بن عبد الغفار بن عبد الكريم القزويني ﴾ الشيخ جلال الدين ولد صاحب الحاوى  
الصغير الشيخ نجم الدين فقه على أبيه وتوفي سنة تسع وسبعمائة  
﴿ محمد بن عبد المحسن بن الحسن ﴾ قاضى البهنا شرف الدين الازمى مولده سنة  
اثنين وسبعين وستمائة وكان قصباً شاعراً توفي سنة ثلاثين وسبعمائة ومن شعره  
ان العادلة الاخيار أربعة • مناهج العلم للاسلام في الناس • ابن الزبير وابن الماس وابن أبى  
حفص الخليفة والحبر ابن عباس • وقد يضاف ابن مسعود لهم بدلا • عن ابن عمرو لو هم والاباس  
﴿ محمد بن عبد اللطيف بن يحيى بن على بن تمام السبكي ﴾ الفقيه المحدث الاديب المتقن  
تقى الدين ابو الفتح كان ممن جمع بين الفقه والحديث ووضع أخصه فوق النجوم مع  
سن حديث له الادب الفاضل والالفاظ التي لو أصفى الجدار اليها لاراد أن ينقض وكان متدرباً  
جليلاً التي متورعاً حل محل النجم وارتقى طلب الحديث في صفه وسمع من احمد  
ابن أبى طالب بن الشحنة واحمد بن محمد بن على العباسي والحسن بن عمر الكردي  
وعلى بن عمر العراقي ويوسف بن عمر الحنفي ويوسف بن ابراهيم الديانسي وخلق  
وأحضره والده على أبى الحسن على بن عيسى القيم وعلى بن محمد بن هارون المقرئ  
واحمد بن ابراهيم بن محمد المقدسي ويوسف بن مظفر بن كوركك وأجاز له في سنة  
مولده الحافظ ابو محمد الديلمى وغيره وحدث وكتب بخطه وقرأ بنفسه وكان استاذ  
زمانه في حسن قراءة الحديث محبة وأداء واسترسالا وبياناً ونعمة واثق على بعض  
شيوخه وخرج لهم والده جدى رحمه الله مشيخة سمناها بقرائه وفقه على جده الشيخ  
صدر الدين يحيى وعلى الشيخ الامام الوالد به تخرج في كل فونه وعلى الشيخ قطب  
الدين السنباطى وقرأ النحو على الشيخ أبى حيان وكمل عليه التسهيل وغيره وتلا عليه  
بالسبع وكان الوالد رحمه الله كثير المحبة له والتعظيم لدينه وورعه ووقته في العلوم  
درس بالقاهرة بالمدسة السيفية وناب في الحكم ثم انتقل الى دمشق وناب في القضاء عن الوالد  
ودرس بالمدسة بالركنية وخلفه صاحب حصن وقد ذكره شيخنا الذهبي في المعجم المختصر  
واثنى على علمه ودينه مولده في سابع عشر ربيع الآخر سنة خمس وسبعمائة وتوفي  
في ثمانى عشر ذى القعدة سنة أربع وأربعين وسبعمائة ودفن بقاسيون أخبرنا الحافظ  
ابو الفتح محمد بن عبد اللطيف السبكي بقراى عليه من حفظى بقرية بلد من دمشق

أخبرنا أبو العباس الحجار وسد الوزراء (ح) وكتب إلى الحجار قال أخبرنا ابن الزبيدي أخبرنا أبو الوقت أخبرنا الداودي أخبرنا الحموي أخبرنا القريبي أخبرنا محمد بن عبد الله الانصاري أخبرنا حميد بن أنس رضي الله عنه حدثهم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كتاب الله القصص اقروا باخراجه من هذا الطريق فرواه في الصلح والتفسير والديات مطولا ومختصرا \* أخبرنا الفقيه الأديب محمد بن عبد اللطيف بترأى عليه أخبرنا علي بن عمر الوائى وأبو الهدى أحمد ابن محمد العباسي قراءة عليهم ما قال الأول أخبرنا عبد الرحمن بن مكى الحاسب السبط وقال الثاني أخبرنا عبد الوهاب بن ظافر الأزدى بن رواح قال أخبرنا الحافظ أبو طاهر (ح) وأخبرنا قاضي القضاة شرف الدين أبو محمد عبد الله بن الحسن بن عبد الله بن الحافظ عبد الغنى المقدسى وزينب بنت الكمال وغيرهما كتابة عن أبي القاسم السبط اذنا أخبرنا السافى أخبرنا مكى بن منصور بن محمد بن علان أخبرنا أبو بكر أحمد بن الحسن بن أحمد الحيرى الجرجسى أخبرنا أبو العباس محمد بن يعقوب أخبرنا أبو يحيى زكريا بن يحيى بن أسد المروزي بغداد أخبرنا سفيان بن عيينة عن عاصم عن زر بن حبيش عن صفوان بن عسال المرادى رضي الله عنه قال قال رجل يارسول الله أرايت رجلا أحب قوماء ولم يلحق بهم قال هو مع من أحب أخرجه الزبيدي عن ابن أبي عمير عن سفيان فوقع لنا بدلا عاليا وعن محمود بن غيلان عن يحيى بن آدم عن سفيان فوقع لنا عاليا بدرجات ثلاث \* أنشدني شيخنا تقي الدين أبو الفتح لنفسه بقرأتى عليه ارجوزته التى منها

اسمع أخى وصية من ناصح	مناضل عن عرضه مكادح
لا تفضن ما حيت صاحباً	ولا قريبا بل ولا مجانباً
ولا تعدد الكلام في أحد	ولا تكن للفلطات بالرصد
ولا تؤاخذ مذنباً بذنب	فتفتدى فاقد كل محب
أجر مع الناس على اخلاقهم	وصاحب الناس على وقائعهم
ولا قطب إن أناك سائل	فذاك للسائل داء قاتل
ولا تكن على صديق مكثراً	فان صفو الود يضحى كدرا
ولا يفرنك دوام الصفة	فما يمود القلب إلا قلبه
لا تسمعن في صاحب كلاماً	لا تلقين لامرأة زماماً

وهي طويقة اقصر نامها على ما أوردنا وما أنشدني لنفسه أيضاً وكتبت بها على جزم خرجته في الكلام على حديث المتباينين بالحجار يصنف في كل يوم كتاباً \* يشابه في التورضوه التهار





نخذها عروساً شرفت بمحاسن  
على العرب الرباه تبتدى نقاسة  
ولا ينبغي الا القبول فان يكن  
وان لم تقع بالموقع الرحب منكم  
وقد جمعت كل القوافي سوى الذى

لديكم خفاهت تجلى لكم خودا  
ولا وطئت نجدوا ولا صاحبت سودا  
فذلك قصدى لانصارا ولا ذودا  
فببكم قد هاد عن مثلها هودا  
تضمنه التصريح من قوله عودا

وكتب اليه القاضى شهاب الدين ابن فضل الله يميزه فيها أبياتاً منها

مصيبة الفاقد في فقده  
وكل من طالت به مدة  
وما على المرء اذا لم يم  
لو كان يننيه عليه البكا  
مبعادنا الموت فالامرئ  
وانما الايام معدودة  
وكل من حام على مورد  
وسائق الموت بنا مزعج  
كم ولد ييكى على والد  
فقد تساوى في الثرى أول  
ليس بين العبد من سيد  
من سلم الامر الى ربه  
كل امرئ مناسيلقى الردى  
فاسمع أبا الفتح وقت الردى  
ملك من يلقى الردى صابرا  
فقدت اما برة لم يزل  
ماتت وأبقت منك فيناقتى

تظهر للواحد في وحده  
فنقصه في متهمى حده  
من ميت قد صار في لحده  
لكانت الاتواء من مده  
يفر في الميعاد عن وعده  
لا يفلط الانسان في عده  
مصيره يأتى الى ورده  
وكل من رسمى على جهده  
ووالد ييكى على ولده  
وآخر قد جاء من بعد  
كلا ولا السيد من عبده  
فاز بما يرجوه من قصده  
بذمه ان شاء أو حمده  
ولا استطرت النار من زنده  
محسباً للاجر في فقده  
كوكبها المشرق في سنده  
كمثل ماء اورد من ورده

وهى طويلة فأجابه بأبيات مثلها

لله در فاق في عقده  
أربنى على الزهر علوا كما  
فأنش الصب وقد كاد من

جاء من المولى الى عبده  
علاشنا الزهر شد ارنده  
أحزانه يهلك في جلده

فأى فضل جاد في وبه	وأى بحر زاد في مسده
من المقر الاشرف المرتضى	يكشف صعب الامر من شدة
شهاب دين الله رب التدا	وجامع الوفد على رفته
أحمد من عم الورى فضله	فاجع الناس على حده
ذى القلم الاعلى الذى حده	كهارم جرد من غمده
يصنع أن مر على طرسه	ما يصنع ائاد في شريرده
احرقه ان برزت في الدجا	عاد صباحا جنح مسوده

وكتب اليه القاضى صلاح الدين أياتا منها سؤال

تقرر ان فعلا فعولا	مبالتان في اسم الفاعليه
فكيف تقول فيما صح منه	وما الله بظلام البريه
أيعطى القول ان فكرت فيه	سوى نفي المبالغة القويه
وكيف اذا توضحنا بماه	طهور وهو رأى الشافيه
أزلنا الوصف عنه فرددل	وذلك خلاف قول المالكيه

فأجابه بأيات منها

ومن جاء الحروب بلا سلاح	كمن عقد الصلاة بغير نيه
فظلام ككزار وأيضاً	فقد يأتى بمعنى الظالميه
وقد ينفي القليل لقلة في	فوائده ينفي الاكثره
وقد ينحى به التكثير قصدا	لكثرة من يضام من البريه
وأما قوله ما طهور	ونصرته لقول المالكيه
* فجاء على مبالغة فعول	وساغ مجيئه للفاعليه *
وقد ينحى به التكثير فضلا	لكثرة من يروم الطاهره

وقد سمعنا من أبى الفتح خطبته الفائقة التى ألقاها أول يوم تدرسه بالركنية لما قدم مصر ومطعمها ( الحمد لله ) ناصر الملك الناصر للدين الحنيفى ومضى عزائمهم ومشيد أركانه القائم بالنصر المحمدى ومقوى دعائهم ومخلص أهل التقوى على ما خطب أهل التقصير بماله وجامع شمل المتقين بمكارمه وشامل جميع الموقنين بمراحمه والمتفضل على من التجأ إليه واعتمد في أموره عليه تبجح ما شبهه أواخره بلوائله ويرج ما شبهه فوائمه بخواتمه \* أحده على من حلا الاعناق بقلائده وجبل الأيدي

بقوائمه وبدل ما أبداه نظر جوده بمتراكمه الاعاده بحر جوده بملاطمة وفضل آثار  
شمسه في ظهيرة الآمال فحقها بقواصده وأطلع قمره في دجنة الاوجال فدفعها بقواصمه  
وأشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة يعينها اليقين بحجوافه والاخلاص  
بفواديه ويتبها القلب فاللائم فيها بعلامته ولا السالى بمساله ويقر بها اللسان على عمر  
الاقوات فيمشوا الى انوارها في الليل بطارقه ويرنو الى انوارها في الصبح بمشائمه  
وأشهد ان محمدا عبده ورسوله أرسله والكفر قد أطل لتماضده وتماظمه والباطل  
قد اضل بتزاحمه وتلاحمه فلم يزل صلى الله عليه وسلم حتى اذهب جيش الباطل  
ببواصفه وعواصمه ونصر جند الحق بصواوله وصوارمه صلى الله عليه وسلم وعلى  
آله واصحابه صلاة يربو نشرها على المسك ولطائمه ويحمر ذيلها على نشر الروض  
وباسمه منها ما بعد فان غرب الدار ولونال مناط الثريا فيكنفي أن يقال غريب وبعيد  
المزار ولو تهيأ له ما تهيأ فساله في الراحة منهم نصيب ولمشقة القرية ازدادت رتبة  
المهجرة في العباداة وشرقت الوفاة حتى جاء موت الغريب شهادة والقرية كربة ولو  
كانت بين الاقارب ومفارقة الاوطان صعبة ولو عن سم المقارب قاتى يقاس يبلاد  
القرية وان شرف قدرها وعذب شرابها

بلاد بها نيطت على تمامي وأول أرض مس جلدى ترابها  
والخطبة طويلة فائقة اقتصرنا منها على ما أوردناه سمعت الشيخ تقي الدين أبا الفتح يقول  
اسم كلاب بن مرة جد النبي صلى الله عليه وسلم المذهب وعزا ذلك لابن سعد وهي  
قائدة لم أجدها في شيء من كتب السير رأيت في القطعة التي عملها شيخنا تقي الدين  
أبو الفتح شرحا على التنبيه في باب الزكاة ان السائمة اذا كانت عاملة فالذي يظهر  
عنده ما صححه البغوي من وجوب الزكاة فيها بحصول الرفق بالاسامة وزيادة فائدة  
الاستعمال خلافا للرافعي والتووي حيث صحح أنه لازكاة فيها ثم تكلم أبو الفتح على  
مارواه الدارقطني من حديث علي رضي الله عنه مرفوعا ليس في العوامل سدة  
وضفه وأجاد في تمليحه والذي عمله أبو الفتح من شرح التنبيه حسن خبدا حافل  
جامع مع غاية الاختصار وقد أكثر فيه النقل عن الشيخ الوالد وزينه بمحاسن  
شرح المنهاج حيث يقول فيه قال شيخنا أباه الله يشير الى كلام الوالد رحمه الله  
في شرح المنهاج أو غيره من تصانيفه ومن شعر الشيخ تقي الدين أبي الفتح  
واثك عن قرب تبشير الفرح وأنتك مسرعة مبشير المنج  
منها فارج الااله ولا تخف من غيره تحمد الااله لضيق صدرك قد شرح



وارغب اليه بالنبي المصطفى  
 تائه ما يرجو نداء مخلص  
 فهو النبي الماشي ومن له  
 وهو النعم لمن توفى واتى  
 هو وابل الدنيا اذا سح الحيا  
 والشمس تخجل من ضياء جبينه  
 كم عين ماء من أصابه جرت  
 ومعين فضل من أياده بدا  
 ولقد دعا الاشجار فاقادت له  
 وأباد أنواع الضلال بمرقه  
 من أنزل القرآن في أوصافه  
 فضله صلى الله ما هبت صبا  
 ثم ارضا عن آله ومجاهبه  
 مثل البخارى الامام المرتضى  
 من بحره في الناس بحر قد طما  
 وكتابه كالفيث يستنى به  
 وهو المجرد في الشدبد وكشفه  
 وهذه قافية حلوة أول من بلغنى نظم فيها  
 خل الزمان اذا تقاعس أو جح  
 واخفظ فؤادك ان شربت ثلاثة  
 في آيات أنكر عليه قوله فيها  
 واذا تهادى في المتاب قطعت  
 وقال ميار ما كان سهما عاد بل طليا سح  
 في خده الكافور سبعة غبر  
 وأما قوسه بوعد تارة  
 في آيات أنكر عليه قوله فيها بطح وقال ابن سناء الملك يمدح الفاضل  
 باقلب ويحك ان طليك قد سنع فتح جهنك عن مرأته تنح  
 بالضم والتقييل حتى يصطاح  
 ان لم يكن قتل الفؤاد قد جرح  
 ما كان أغفلنى الفداء عن السبع  
 سلفاً وأحياناً تحن من الفرح  
 بالقلب ويحك ان طليك قد سنع فتح جهنك عن مرأته تنح

وأردت أعقله ففر من الحشا وأنى فظل صريع هذاك الالما  
عطشا وعاد قتل هاتيك الملح جنح النزال الى قتال جوانمى  
هربا وأحبسه فطار من القرح ومن العجائب أنه لما رمى  
عطشا وعاد قتل هاتيك الملح الى صيقل من مرأشف شادن  
فقدوت أجنح منه لما أن جنح قبلته وقبلت أمر صابنى  
بسهامه قتل الفؤاد وما جرح ورشفت ريقته على رغم الطلا  
لوشنت أمسحه بلتمى لأمسح ومنها  
ونصحت نفسى في قطيعة من نصح وفي سبعة من جوهر في نقرها  
من كاس مرشفه على نمط القدح لم لا يصلح قبلى ياخذها  
فوصلت سائر من يسبح بالسبح كم يملون ولست أسمع قولهم  
والماء فيك مع اللهب قد اصطاح ليس العذول عليك أنسا ناهدى  
وأناوهم مثل الاصم مع الاعمج ومنها  
ان الذنول عليك كلبا قد نبج أصبحت عن ميار قلبى ناشزا  
اذ قال عن محبوبه فيها بطح وتابعت فيحاتها فترهبت  
عن قول عبدالله حتى يصطاح

ولقائل ان يقول ابن سنا الملك قد وقع فيها وقع فيه عبدالله حتى حكى قوله وجمله  
قافية في قصيدته وقد وقع هذا لكثير من شعراء العصر ونظيره قوله من نثر في خطبة  
الاشياء والنظائر ليس له من بان ولا عنه من بان ولا عليه الا متى وقضى السجع بأن  
أقول بان ثم انه اعترض ابن المعتز ومهيار بما اعترضهما ووقع هو في واحدة وهى قوله  
لا مسح فانها لحن ولي آيات منها

ان كان عبدالله أخطأ قوله بالضم والتخيل حتى يصطاح  
وأنى بشيء ليس بحسن ذكره ميار حيث يقول قافية بطح  
فلقد لحت وقلت فيها قلته لوشنت أمسحه بلتمى لا مسح

وقال كمال الدين ابن النبيه

قم يا غلام ودع نصيحة من نصح فالديك قد صدع الدجى لما صدح  
خفيت تبشير الصباح فأستقى ماضل في الظلماء من قدح القدح  
صهبا ما لمت بكف مديرها لمقطب الا تهلل واتشرح  
واقة ما مزج اللام بما شها لكنه مزج المسرة بالفصح

وهذه قصيدة مشهورة نظمها في ديوانه وقال شهاب الدين ابن التلمغرى

مالقمة والمدامة والقدح وابن الحامة في الأراكمة قد صدح  
وهي قصيدة مليحة تضمنها ديوانه وكان الشيخ أبو حيان قد اقترح على شعراء مصر  
قصيدا في الشطرنج على وزن مطلع قصيدة ابن حزمون  
إليك امام مصر جيت المفاوزا وخلفت خلفي صبية وعجائزا  
فصل الشيخ الوالد قصيدا بلغت مائة وخمسة وأربعين بيتا جود فيها كل الأجادة وعمل  
الشيخ تقي الدين قصيدا مطلعها

بنفسى غزال مر بالمرمل جائزا      فبصر قلبي في المحبة حائزا  
وفوق سهما من لحاظ جفونه      فأصمى وما ألقى عن القلب حاجزا  
تبدى فابدى للتداوة منظرا      يروق لراكب ويصكمد لامزا  
وماس فأصمى الفصن بهزمائسا      وبان فبان البدر يشرق بارزا  
ثوى في حى نجد وليس بمنجد      وفوز فاستحليت فيه المفاوزا  
ومنها      ويسبي فؤادى منه واسع طرفه  
تقرد بالحسن الغريب وجهه      غريب فاضحى للفرين حائزا  
كحازت الشطرنج حيشين جمعا      غريبين كل حده لن يجاوزا

وجود فيها واحتملها بمدح الشيخ أبي حيان رحمه الله وكتب أديب مصر جمال الدين  
محمد بن محمد بن محمد بن نبالة إلى الشيخ أبي الفتح رحمه الله استفتاء صورته

يا ماما قال المقلد والمأ      لم فيه بواجب التفضيل  
ما على عاشق يقول على حكا      م التداوى بالضم والتقييل  
وأفر الدين مع بسيط اقتدار      حذر من عقاب يوم طويل  
لا كمن دأبه بمحبوبه الناح      وفن قاعل ومن مفعول  
فاجابه      يا مايكا بكل فضل جزيل  
وجالا لا يحمل العلم منه      بصفات زين بمجد أنيل  
جاء في درك الذى قلده الناح      وبقدر منضد التكيل

فتمجبت ثم قلت ومن ية \* ذف بالدر غير بحر النيل \* جاء في صورة السؤال فقل في  
سائل فضله على المسؤل \* فتسمت منه ريح شمال \* وترشفت منه طعم الشمول  
وأأتى وقد فرغت عن الآ \* داب والحب من زمان طويل \* فتوقفت عن جواب ولكن  
أمر مولاي واجب بالدليل \* هو جواب الهوى التماس في الام \* رقل ان أحبت بالتسويل

ان من يدعى الغرام بظي صاداهل الهوى بطرف كعجل  
قد أسال الدموع منه عذار سائل في رياض خد أسيل  
كامل قدمه بشر مديد وافر ردفه بخصر نحيل  
لجدير بكل عذر بسيط في التداوى بالضم والتفصيل  
مائل نار الهوى سوى بردريق من لواء فيه شفاء القليل  
ولقلب يتناده خفقان غير ضم به دواء العليل  
غصة الحب لاتقاس بشيء فليزها من ريقه بشمول  
ذا جواب الغرام حقا وعندي ماله غير صبره من سبيل

( محمد بن علي بن عبد الكريم أبو الفضائل القاضي نخر الدين المصري ) نزيل دمشق  
ولد سنة احدى وتسعين وستائة سمع من ست الوزراء وغيرها وتفقّه على الشيخ كمال  
الدين بن الزملكاني والشيخ برهان الدين وبرع في المذهب ودرس بالعادية الصغرى  
والدولية والرواحية وشاع اسمه وبمدعيته وكان من أذكى العالم استخلفه القاضي  
جلال الدين على الحكم بدمشق وحج وجاور غير مرة ذكره القاضي شهاب الدين  
ابن فضل الله في مسالك الانصار فقال المصري الذي لا تسبح فيه بالثاقل ولا يهون  
ذهنه فيشبهه بنات الاصيل بل هو البحر المصري لانه ذو الثون والقطب المصري بل  
صاحبه الامام نخر الدين ومثله لا يكون ذو العلم المعروف الذي لا ينكر واللفظ الحلو  
المصري السكر فأعلى الاسلام ظللا مديداً واستطرق الانام فضلا جديداً وهو امام  
الشام وهمام العلم امام ثم قام وهو أوفقه من هو بالشام موجود وأشبه عالم بأهحاب امامه في  
الوجود انتهى توفي القاضي نخر الدين بدمشق سنة احدى وخمسين وسبعماية رحمه الله  
( محمد بن علي بن عبد الواحد بن عبد الكريم ) قاضي القضاة كمال الدين بن الزملكاني  
الامام العلامة المناظر سمع من يونس بن المجاور وأبي الغنائم بن عدلان وعدة مشايخ  
وطلب الحديث بنفسه وكتب الطبايع بخطه وقرأ الأصول على الشيخ صفى الدين الهندي  
والتحق على الشيخ بدر الدين بن مالك وولد في شوال سنة سبع وستين وستائة  
ودرس بالشامية البرانية والرواحية والظاهرية الجوانية وغيرها بدمشق ثم ولي قضاء  
حلب وصنف الرد على ابن تيمية في مسئلة الطلاق والزينة وكتابا في فضيل البشر على  
الملك جود فيه وشرح منهاج التووى قطعاً متفرقة ذكره شيخنا الذهبي في المعجم  
المختصر فقال شيخنا عالم العصر وكان من بقايا المجتهدين ومن أذكى أهل زمانه درس

وأقنى وصنف ونخرج به الاصحاب انتهى وذكره الشيخ جمال الدين بن نباتة في كتاب  
سجع المطوق فقال أما غصون أقلامه المثمرة بالهدى وسطور فتاويه الموضحة للحق  
طرائق قندا وخواطره التي تولدت فكانت الأنجم مهودا ومآثره التي ضربت رواق  
العز وكانت الحجرة طنباً وكان الفجر عموداً ومناظرته التي أسكتت المناظرين فكأنما  
ضربت سيوفهم المجردة لالستهم قيوداً ان الآداب لتحركنى لمدحه والادب يحثنى على  
السكون واني لأعق محاسنه اذا أردت نشرها بالوصف ومن البرما يكون جل عن  
مذهب المديح فقد كاد يكون فيه المديح هجاء ثم قال هو البحر وعلومه درره الفاخرة  
وقاويه المتفرقة في الآفاق سحبه السائر والملم الا أنه الذي لا تنجيه الغياهب والطود  
الا أنه الذي لا يحاوله البشر على انه نثر الكواكب والمغرد الذي حوى بيضة الاسلام  
في اعشاش أقلامه والمجتهد الذي لا غبار على رأيه في الدين وان غير في وجوه اعلامه ثم قال  
التفسير لبراعته قد حكم لك بكتاب الله المنزل وقال اتفق له لم فتاويه أنت الراجح  
وكل أعزل وقال الحديث لتقيقه هذا النظر الذي لا يعزل وقال الانشاء لكتابته  
ليهنك ان قلم كل بليغ لديك بخط أو بغير خط معتزل وقال التحو لتدقيقه هذا  
ماجاد زيد وعرفوه وهذا العربي الذي لو سمع الاعرابي نطقه لصاح يابأب أدرك غابني  
فوه لا طاقة لى بفيه وقال الصرف استقى من مواد علومه ولو وجد غاية لما استفاك  
تبارك من أطلمه في هذه الافاق شمساً كان الشمس عنده نبراس وأمطاء  
وتبا كان التزياب فيها خذل قدمه على القياس وخصه بفتون العلم فانه حليها النفيس وما  
لغيره من الحلى سوى الوسواس انتهى وعليه نخرج للقاضي نغر الدين المصري والشيخ  
الحافظ صلاح الدين العلائي وكان كثير التعظيم له توفي سنة سبع وعشرين وسبعمائة  
بمدينة بليس من أعمال مصر كان قد طلبه السلطان الى مصر فأتى بها قبل وصوله  
وحمل الى القاهرة ودفن بجوار قبة الامام الشافعي رضى الله عنه وقد أجاد في وصفه  
شاعر الوقت جمال الدين بن نباتة حيث يقول فيه من قصيدة امتدحه بها أولها

قضى وما قضى منكم لبانات	متم غيت فيه الصبايات
ماضى من جفته يوم الرحيل دم	الا وفي قلبه منكم جراحت
أحبنا كل عضو في محبتكم	كلم وجد فهل للوصل ميقات
غبت ففابت مسرات القلوب فا	أثم برغى ولا تلك المسرات
ياحبنا في الصبا عنكم بقاءهوى	وفي بروق الفضا منكم إبانات

وحبذا زمن اللهو القذى انقضت  
أيام ملشعرا لين المثلث بنا  
حيث الشباب قضاياء منفذة  
ورب حانة خمار طرقت بها  
سبقت قاصد مضاهي وكنت فتي  
اعشوا الى ديرها الاقصى وقدمت  
وأكشف الحجب عنها وهي صافية  
راح زحفت على جيش الهموم بها  
مصونة السرح بات دون غايتها  
تحول حول أوانها أنعمها  
كانها في أكف الطائفين بها  
مبيل الصدغ طوع الوصل منعطف  
زعمت وهي في كفيه من طرب  
وقت أشرب من فيه وخمرته  
وينزل اللم خديها فينشدها  
سقى لتلك الليلات التي سلفت  
عنت لها كل أوقات السرور كما  
حبر رأينا يقين الجود من يده  
سما على الخلق واستقواء واهبه  
واستأنف الناس للإيام طيب سنا  
لا يمتشي قوت جدوى كفه بشر  
ولا تزحزح من فضل شمائله  
يا شاكي الدهر يعمه وقد غفرت  
ويا أخا السهمى في علم وفي كرم  
لا تطلبين من الأيام مشبهه  
ولا تصغ لاحاديث الذين مضوا  
\* طالع فتاويه واستنزل قنوته

أوقاته العمر والاعوام ساعات  
ولا خلت من معاني الانس أبيات  
وحيث ولى الدين أهوى ولايات  
حانت ولا طرقت للقصب حانات  
الى المدام له بالسبق عادات  
نحت الدياجي فكان الدير مشكاة  
لم يبق في دنيا الاصابات  
حتى كأن سنا الاكواب رايات  
حاجات قوم وللحاجات أوقات  
كانما هي للكاسات كاسات  
نار يطوف بها في الارض حيات  
كان أصداغه للمعطف واوات  
حق لقد رقصت تلك الزجاجات  
شربا تشن به في العقل غارات  
هي المنازل لى فيها علامات  
فانما العمر هاتيك الليلات  
عنت لفضل كمال الدين سادات  
وأكثر الجود في الدنيا حكايات  
لاغروا أن تسقى الارض السموات  
من بهد ما كثرت فيها الشكايات  
كان جسدوا أرزاق وأوقات  
كانها البدر الفضل حالات  
من حول أبوابه للدهر زلات  
هذى الهدايا أنا وهاتيك الهديات  
فنى طلابك للإيام اغنيات  
ألوى العنان بما تلى الروايات  
تلقى الافادات تارة الافادات

وجد بالوصف في نضل لصاحبه  
 • حامى الديار بأقلام لهامد  
 قروعة يمنع الاسلام من خطر  
 تعلمت بأس آساد وجود حيا  
 وعودت قتل ذى زبغ وذى خطر  
 وجاورت للآلى البحر قابتسمت  
 أغر يهوى معاد القول فيه اذا  
 في كل معنى دروس من فوائده  
 صلى وراء أباديه الحيا فعلى  
 وصد عما يروم اللوم نائله  
 رام تأخير جدواه وهمة  
 من معشر نجب ماتوا ومحسبهم  
 بمدحهم لهم في كل سارفة  
 تمت أئمة أوصاف الكمال كما  
 ماروضة قلدت أجياد سوسنها  
 وخطت الرمح خطافي مناهلها  
 يرتى الحمام المصنئ دوحها فلها  
 يوماً بأهيج من أخلاقه بشرا  
 ولا التجوم باتأى مواظبه  
 قدر على فراقى كل شمس ضحى  
 وهمة ذكرها نام وأنعمها  
 تأتى المدائح ان بمدح سواك بها  
 الله جارك من عين الزمان لقد  
 جاورت بابك فاستلحت لى زمنى  
 ولا طفتنى اللىالى فهمى حيثنذ  
 ونطقنى أبادى بالميوب بنا  
 الا ذوى كلم لو ان محتسبا

يكاد ينطق بالوصف الجمادات  
 من الهدى واسمه في الطرس مدات  
 قاعجب لها الفات وهى لامات  
 منذ اغتدت وهى للآساد غايات  
 كانها من كسير الاحظ فضلات  
 هذا لك الكلمات الجوهريات  
 قبل المعادات أخبار معادات  
 ومن بوادر نعماء اعادات  
 تلك الايادى من السحب التحيات  
 ولا يفيد ولا تجدى الملامات  
 تقول ايها وللتأخير آفات •  
 للمكرمات وطيب الذكر ماتوا  
 بروين خبايا الليل اخبات  
 تمت بغافية المنظوم أبيات  
 من السحاب عقود لؤلؤيات  
 كان قطر الفوادى فيه جزمات  
 خلف الستور على الميدان رنات  
 أيام تنكر أخلاق شريات  
 أيام تقتصر الايدى العليات  
 جماله فكان الشمس حرأت  
 تحت ماكبت أنهار وجنات  
 قتلك فيهم عوار مستردات  
 تجمعت بالمعالى فيك أشتات  
 حتى رقت واقضت تلك المداوات  
 من بمد أهلى عمت وخالات  
 فلكواكب كالآذان انصات  
 تكلمت من جميع القوم هامات

يزاحون بأشعار ملفقة      كانهم بين أهل الشعر حشوات  
 ويطرحون على الابواب من حق      قصائد هي في التحقيق نايات  
 \* من كل أبلة لكن مالفطنته      كالبله في هذه الدنيا اصابات  
 يحم حين تمادى نظم قافية      عجزا فتظهرها تلك الخرافات  
 وتترى فكره المكدود في حرق      وقد أحاطت بما قال البرودات  
 وقل يحىء بشعر بعد ذا حسن      لكن على كتفيه منه كارات  
 \* أعيد مجدك من ألفاظها فلها      حتى كان معانيها خبايات \*  
 ان لم يفرق بفضل بين نظمهم      وبين لفظي فا للفضل لذات  
 خذها عروساً لها في كل جارحة      لواظ وكؤس بالبيات  
 أوردت سؤرك الاعن مواردها      لكنها في بحار الافق عينات  
 نعم الفتى أنت يستصفي الكلام له      حتى يمين له في العقل سورات  
 ويطرب المدح فيه حين أذكره      كأن فهمي للأقلام نايات  
 مابعد غيثك غيث يستجادوان      تعد اثبات قول فيك اثبات  
 حزت المحامد حتى ما أرى شرفاً      من صورة الحمد لا جسم ولا ذات

(قلت) ولما قال ابن نباتة هذه القصيدة في ابن الزملكاني البديعة حاول أدباء عصره معارضته فبا أحسنوا صنيعه بل كل قصر ولم يلحق وتأخر وما جاء الحق \* وأنشدني شمس الدين محمد بن يوسف المعروف بالحياط الشاعر قصيدته التي عارض بها هذه القصيدة فقلت كيف رضى ابن الزملكاني بهذه عراضا فقال أنا أنكرت على ابن نباتة تنزله ولسيه اللذين جاء بهما على هذا الوجه وهو يمدح عالماً من علماء المسلمين وكان من قوله

ماشاد مدحى لكم ذكر المدام ولا      أضحت جوامع لفظى وهى حانات  
 ولا طرقت حمار خماره سحرا      ولا اكتست لى بكاس الراس راحات  
 واما أسكر الجلاس من أدب      يدور منه على الاكياس كاسات  
 عن منظر الروض يقتنى القريض وعن      رقص الزجاجات تلهينى الحارات  
 عشوت منها الى نور الكمال ولم      يرد على خاطرى دير ومشكات  
 وأنشدها أيضا بدرس الشامية بين يدي الشيخ كمال الدين بن الزملكاني ومن أراد من أهل هذه المسألة أن يلحق ابن نباتة في نظم او نثر لو خط فقد أراد المبالغة وحاول



مالا يصبر بحال ويصبرني على هذا الوزن والروى وان لم يلحق ابن نباتة في الصنع البهي  
قول ابن الدوالي متأخر من العراق

كم قد صفت لقلوب القوم أوقات      وكم تقضت لهم بالليل لذات  
والليل دسكرة العشاق يجمعهم      ذكر الحبيب وصرف الدمع كاسات  
ماتوا فاحياهم احياء ليلهم      ومن سواهم أناس بالكري ماتوا  
لما نحلى لهم والمحبة قد رقت      تهتكوا وصبت منهم صبايات  
وغيتهم عن الا كوان في حجب      وأظهرت سر معانهم اشارات  
ساقى القلوب هو المحبوب يشهده      صب لهم بقيام الليل عادات  
اذا صفا الوقت خافوا من تكدره      وللوصال من المجران آفات

ومن فوائد الشيخ كمال الدين في تفسير قوله تعالى التائبون العابدون الحامدون  
السائحون الآية في الجواب عن السؤال المشهور وهو انه كيف ترك العطف في جميع الصفات  
وعطف التهي عن المتكرر على الامر بالمعروف بالواو قال عندي فيه وجه حسن وهو أن  
الصفات تارة تنسق بحرف العطف وتارة تذكر بغيره ولكل مقام معنى يناسبه فاذا كان  
المقام مقام ترداد صفات من غير نظر الى جمع أو أفراد حسن اسقاط حرف العطف  
وان أريد الجمع بين الصفتين أو التنبه على تفايرهما عطف بالحرف \* وكذلك اذا أريد  
التويع بعدم اجتماعهما أتى بالحرف أيضا وفي القرآن الكريم أمثلة تبين ذلك \* قال  
الله تعالى عسى ربه ان يطلعكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن مسلمات مؤمنات قانتات  
تاتيات عابدات سائحات نقيات وأبكارا فأتى بالواو بين الوصفين الأخيرين لان المقصود  
بالصفات الاول ذكرها مجتمعة والواو قد توهم التويع فحذفت \* وأما الأبقار فلا  
يكن نقيات والنيات لا يكن أبكارا فأتى بالواو لتضاد التوعين \* وقال تعالى حم تنزيل  
الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذى الطول فأتى  
بالواو في الوصفين الاولين وحذفهما في الوصفين الأخيرين لأن غفران الذنب وقبول  
التوب قد بظن أنهما يجران مجرى الواحد لئلا يلازمهما فن غفر الذنب قبل التوب  
فبين الله سبحانه وتعالى بمطاف أحدهما على الآخر أنهما مفهومان متغايران ووصفان  
مختلفان يجب أن يطى كل واحد منهما حكمه وذلك مع العطف أين وأوضح وأما  
شديد العقاب وذو الطول فهما كالتضادين فان شدة العقاب تقتضى ايصال الضرر  
والانصاف بالطول يقتضى ايصال النفع فحذف يعرف أنهما مجتمعان في ذاته وان ذاته

المقدسة موصوفة بهما على الاجتماع فهو في حالة انصافه بشديد العقاب ذو الطول وفي حالة انصافه بنى الطول شديد العقاب فحسن ترك العطف بهذا المعنى \* وفي هذه الآية التي نحن فيها يتضح معنى العطف وتركه مما ذكرناه لان كل صفة مما لم يتسق بالواو متفارقة للأخرى والفرض انهما في اجتماعهما كالوصف الواحد لموصوف واحد فلم يحتج الى عطف فلما ذكر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وهما متلازمان أو كالتلازمين مستمدان من مادة واحدة لغفران الذنب وقبول التوب حسن العطف لئلا يبين أن كل واحد معتد به على حدة قائم بذاته لا يكتفى منه ما يحصل في ضمن الآخر بل لابد أن يظهر أمره بالمعروف بصرح الأمر ونهيه عن المنكر بصرح النهي فاحتاج الى العطف وأيضاً فلما كان النهي والأمر ضدّين أحدهما طلب الإيجاد والآخر طلب الإعدام كالتنوعين المتقاربين في قوله تعالى وأبكاراً أحسن العطف بالواو \* وقال في قوله صلى الله عليه وسلم لا فضلونى على يونس السبب في ذلك أن الله تعالى قال لئيه صلى الله عليه وسلم ولا تكن كصاحب الحوت ومن المقطوع به أنه امتثل هذا الأمر لحصته من المخالفة فصار مقطوعاً بأفضليته عليه أو كالمقطوع به ومع ذلك نهى عن تفضيله عليه لما يقتضيه تواضعه لله وكرم أخلاقه أو غير ذلك مما ذكر قلت قارئ اللطيفة في نهيه عن التفضيل حاصل هذا أنه قرر عدم التفضيل مع القطع بوقوعه ونحن عارفون بوقوعه انما البحث عن الحكمة فيه \* وقوله لما يقتضيه تواضعه الى آخره هو ما ذكره غيره فلم يزد على الناس شيئاً \* وذكر قول ناصر الدين ابن المتبر في المصنف في حديث شاة أم مبدوان في لطيفة عجيبة وهو أن اللبن المتحلب من الشاة المذكورة لابد أن يفرض مملوكا والملك هنا دائرين النبي صلى الله عليه وسلم وصاحب الشاة ولهذا قسم اللبن وأشبه شىء بذلك المساقاة فإنها تازمه للأصل وأصلاح بجزء من الثمرة \* وكذلك فعل صلى الله عليه وسلم كدم الشاة وأصلحها بجزء من اللبن ويحتمل أن يقال ان اللبن مملوك للنبي صلى الله عليه وسلم وسقاها تفضلاً لانه بركة كان وعن دعائه وجدوالفقه الأول أدق وألطف انتهى \* قال ابن الزملكاني وكلا لوجهين لا يتفك عن نظر \* ويحتمل أن يكون ذلك في محل المساحة أو ماذون فيه في مثل هذا الحال لحاجتهما الى اللبن اولوجوب الضيافة أو لكون المسالك مشتركة انتهى \* قلت أما النظر في وجوب ابن المتبر فحق فان الاول لا يتم لانه لو تم لجاز مثل هذا النوع في اللبن ولا مساقاة فيه ولربما وقع عقد بينهما ولم يقع ولكانت القيمة اما نصفين على السوية واما على ما يقع عليه الاتفاق لو فرض ولم يتقن واحد منهما ولا وقع أيضا

والثاني قد يقال عليه لا يلزم من نحو مال زيد بدعوة عمرو أن يملك عمرو القدر التامى  
والذى عندي في هذا أن النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك الشاة قسمها قالني أولى  
بالمؤمنين من أنفسهم ولا يحتاج إلى إذن من أحد وما يلزم على ذلك من اجتماع مالكيين على  
مملوك واحد لا محذور فيه كما قررناه في بعض تمايلينا \* وهذا كما أن الوجود بأسره  
ملك لله تعالى ملكاً حقيقياً وملك كل مالك مملوكه لله \* وهكذا نقول أن الوجود  
بأسره ملك محمد صلى الله عليه وسلم يتصرف فيه كيف يشاء وإذا ازدحم هو وبعض  
الملاك في شيء كان أحق لاه مالك مطلق ولا كذلك غيره لأن كل واحد وإن ملك  
شيئاً فله في الحجر من بعض الوجوه ولي أرجوزة في خصائص النبي صلى الله عليه  
وسلم ومعجزاته منها

وهو إذا احتاج إلى مال البشر أحق من مالكة بلا نظر  
لأنه أولى بذي الإيمان من نفسه بالنص في القرآن

وذكر الشيخ كمال الدين اشكالا ذكره ابن المنير في حديث قتل كعب ابن الأشرف  
حاصله أن التيل من عرض النبي صلى الله عليه وسلم كفر ولا تباح كلمة الكفر إلا  
بالأكراه فكيف استأذنه عليه السلام أن ينالوا منه بالسنتهم استدراجاً للعدو وأذن  
لهم وأجاب عنه بأن كعباً كان يجرس على قتل المسلمين وفي قتله خلاص من ذلك  
فكانه أكره الناس على التعلق بهذا الكلام بتمريضه إياهم للقتل فدفعوا عن أنفسهم  
بأسنتهم انتهى \* قال الشيخ كمال الدين في هذا الجواب نظراً لا يخفى \* ويحتمل أجوبة  
منها أن التيل لم يكن صريحاً في الكفر بل كان تمرضاً بهم المخاطب لهم فيه مقاصد صحيحة  
وقد أذن وذلك في الحديمة قديم يجوز ومنها أنه كان باذنه صلى الله عليه وسلم وهو صاحب الحق  
في حقه لمصلحة شرعية ولا نسلم دخول هذه الصورة فيما يكون كفر انتهى (قلت)  
النبي صلى الله عليه وسلم لا يأذن إلا في جائز وسبه لا يجوز أصلاً والواقع التعريض  
دون صريح السب والحامل عليه المصلحة حيث اقتضاها الحال وكان في المعارض  
مندوحة عن الكذب \* ومن فتاويه أفتى الشيخ كمال الدين بطلان إجارة الجندي  
أقطاعه وقدا تابع في ذلك شيخه الشيخ تاج الدين بن الفركاح والذي أفتى به التووى  
والشيخ الأمام الوالد وغيرهما الصحة وهو الوجه سمعت الشيخ جمال الدين ابن  
قاضى الزبداني مد الله في عمره يحكى عن الشيخ كمال الدين أنه كان يقول إذا صلى  
الإنسان ركعتي الاستخارة لأمر فليقل بعدها ما بدا له سواء انشترحت نفسه له  
أم لا فإن فيه الخيروان لم ينشر له نفسه قال وليس في الحديث اشتراط انشراح النفس

رفع الى في الهاكمت مسئلة في رجل وقف على أولاده الاشراف فلان وفلان وسمى جماعة أولاده للذكر مثل حظ الانثيين ثم على أولادهم من بعدهم وعلى أولاد أولادهم وعلى أهـ لاد الاولاد من بعد آبائهم وانتقل ذلك من أعقابهم وأنسابهم طبقة بعد طبقة

ثم الجزء الخامس ويليـه الجزء السادس اوله ترجمة شيخ لاسلام ابن دقيق العيد

فهرست الجزء الخامس من طبقات الشافعية الكبرى لابن السبكي

مصحفه	مصحفه
٢ الطبقة السادسة ذيمن توفي بين السبعائة والسبعائة	١٥ الشيخ أبو العباس المثلث
٢ أحمد بن ابراهيم الاموى القمى	١٦ أبو العباس الواسطى
٢ أحمد بن ابراهيم القرشى	١٧ أحمد بن موسى الموصلى
٣ أبو العباس أحمد الواسطى	١٧ أحمد بن عيسى البينى
٧ أبو العباس التباسى المقدسى	١٨ أحمد بن يحيى بن سيف الدولة
٨ أبو العباس أحمد الحونى	١٨ أبو العباس الموصلى المفسر
٨ أحمد بن عبد الله بن رافع	١٨ قطب الدين القسطلانى
٨ الحافظ محـ الدين الطبرى	١٩ محمد بن ابراهيم بن خلكان
٩ فوائد ومسائل عنه	١٩ محمد بن ابراهيم السهولى
٩ أحمد بن عبد الرحمن الكندى	١٩ محمد بن اسحاق قمونوى
١٠ أحمد بن عبد المثلث السعدى	١٩ محمد بن اسماعيل البينى
١٠ أحمد بن عبد الوهاب الملاى	١٩ محمد بن الحسن بن رزين
١٠ أحمد بن عيسى القليوبى	٢٠ أبو الطاهر الحلى
١١ أحمد بن عمر الكبرى	٢٤ ومن القوائد عنه
١٢ أحمد بن فرح الاشيلى	٢٥ السلطان محمد بن سام القرنوى
١٣ أبو العباس التميمى الحرقى	٢٦ الحافظ أبو عبد الله الواسمى الديبى
١٣ أحمد بن كشاسب	٢٦ محمد بن سعيد الطحان
١٣ أحمد بن محسن	٢٦ محمد بن طلحة القرشى
١٤ شمس الدين ابن خلكان	٢٦ شرف الدين بن عين الدولة
١٥ أحمد بن محمد بن صفوان	٢٨ جلال الدين ابن مالك التحووى

صفحه

صفحه

- ٢٩ محمد بن عبد الله السلمي  
 ٣٠ محمد بن عبد الرحمن الهمامي  
 ٣٠ محمد بن عبد الرحمن بن الازدي  
 ٣١ عز الدين ابن الصائغ  
 ٣١ محمد بن عبد الكافي الربيعي  
 ٣١ محمد بن عبد الواحد المديني  
 ٣١ محمد بن عثمان القاهري  
 ٣٢ أبو طالب بن الحيمى  
 ٣٢ محمد بن علي الحلطلي  
 ٣٢ أبو المظفر محمد الموصلى  
 ٣٣ الامام نضر الدين الرازى  
 ٤٠ محمد بن عمر الجوينى  
 ٤٠ محمد بن عيسى القرشى البدرى  
 ٤١ بدر الدين ابن مالك  
 ٤١ الحافظ محمد الدين ابن التجار  
 ٤١ محمد بن محمود الجوينى  
 ٤١ شمس الدين الاصبهانى  
 ٤٣ محمد بن عمر المبشمى  
 ٤٣ محمد بن تامور  
 ٤٣ محمد بن هبة الله الشيرازى  
 ٤٤ محمد بن واثق بن فضالان  
 ٤٤ القاضي أبو بكر البغدادي  
 ٤٥ عماد الدين ابن يونس الاربلى  
 ٤٦ محمد بن أبي بكر الحبازي  
 ٤٦ محمد بن أبي بكر الفارسي  
 ٤٦ محمد بن أبي الفرج الموصلى  
 ٤٦ ابراهيم بن سعد الله بن جماعة

- ٤٧ القاضي أبو اسحاق بن أبي الدم  
 ٤٧ ابراهيم بن عبد الوهاب الزنجاني  
 ٤٨ ابراهيم بن علي السلمي المغربي  
 ٤٨ ابراهيم بن عيسى المرادى الاندلسى  
 ٤٩ ابراهيم بن مضاد الجعبرى  
 ٤٩ ابراهيم بن نصر بن طاعة  
 ٥٠ ابراهيم بن يحيى بن أبي المجد  
 ٥٠ اسحاق بن أحمد المغربي  
 ٥٠ أسعد بن محمود السجلى  
 ٥٠ أسعد بن يحيى السنجارى  
 ٥٠ قطب الدين الحضرمى  
 ٥١ اسماعيل بن محمود الكنتانى  
 ٥١ عماد الدين ابن باطيش  
 ٥١ أميرى بن بختيار  
 ٥١ بارسلطان الحميرى  
 ٥٢ بشير بن حامد الجعفرى  
 ٥٢ السلطان توران شاه  
 ٥٣ ثعلب بن عبد الله المصرى  
 ٥٣ ثعلب بن علي البغدادي  
 ٥٣ جامع بن باقى الاندلسى  
 ٥٣ جعفر بن محمد الحسنى المصرى  
 ٥٤ جعفر بن مكى البغدادي  
 ٥٤ جعفر بن يحيى التزمنى  
 ٥٤ حامد بن أبي العميد  
 ٥٤ الحسن بن علي الشهرزورى  
 ٥٤ أبو البركات بن عساكر  
 ٥٥ الحسن بن علي بن محمد

محييه

محييه

- ٦٣ عبد الرحمن بن اسماعيل الزبيدي  
 ٦٣ عبد الرحمن بن الحسن بن المولى  
 ٦٣ عبد الرحمن بن عبد المولى المصرى  
 ٦٤ قاضى القضاة ابن بنت الاعز  
 ٦٥ عبد الرحمن بن عثمان  
 ٦٥ أبو القاسم عبد الرحمن الطيبى  
 ٦٥ عبد الرحمن القرشى بن الوراق  
 ٦٦ أبو القاسم اليرجوني  
 ٦٦ نضر الدين بن عساكر  
 ٦٦ الجمع بين وتطبيقين في بلدتين  
 ٦٩ ذكر بقايا من ترجمته  
 ٧١ عبد الرحمن بن مقبل  
 ٧١ عبد الرحمن بن يحيى الواسطى  
 ٧١ عبد الرحمن الدهمورى  
 ٧١ عبد الرحيم بن ابراهيم بن البارزى  
 ٧٢ عبد الرحيم بن عمر الباجر بقى  
 ٧٢ عبد الرحيم بن محمد بن ياسين  
 ٧٢ عبد الرحيم بن محمد الموصلى  
 ٧٣ عبد الرحيم بن نصر البلبكي  
 ٧٤ تاج الدين بن الخراط  
 ٧٤ أبو القاسم بن الحرستاني  
 ٧٥ عبد العزيز بن أحمد الديرنى  
 ٨٠ عز الدين ابن عبد السلام  
 ٨٣ ذكر واقعة التار وما كان من سلطان العلماء فيها  
 ٨٤ ذكر واقعة الفرنج على دمياط  
 ٨٤ كاتبة الشيخ مع أمراء الدولة، من الاتراك

- ٥٥ الوزير برهان الدين السنجارى  
 ٥٥ أبو نزار الحضرمى البينى  
 ٥٦ زاهر بن رستم بن أبى الرجاء  
 ٥٦ زكى به الحسن بن عمر  
 ٥٦ سعد بن مظفر بن المطهر  
 ٥٦ سليمان بن مظفر بن فاهم  
 ٥٦ سليمان بن رجب الرادانى  
 ٥٦ أبو الفضائل الاربلى  
 ٥٧ شبل بن الجنييد بن خلكان  
 ٥٧ شبيب بن أبى طاهر  
 ٥٧ صالح بن بدر المصرى  
 ٥٧ صالح بن عثمان المقرئ  
 ٥٧ صقر بن يحيى بن سالم  
 ٥٨ قاضى القضاة زكى الدين  
 ٥٨ عبد الله بن أحمد  
 ٥٨ عبد الله بن ابراهيم بن أبى بكر الخطيب  
 ٥٨ عبد الله بن عبد الرحمن الاسدى  
 ٥٨ الامام أبو سعيد بن الصغار  
 ٥٩ ناصر الدين اليعضاوى  
 ٥٩ عبد الله بن عمر  
 ٥٩ عبد الله بن عيسى المزنى  
 ٥٩ نجم الدين أبو محمد البادرانى  
 ٦٠ عبد الله بن محمد القهرى  
 ٦٠ عبد الحيار بن عبد الفتى بن الحرستاني  
 ٦٠ عبد الحميد بن عيسى الخروشاوى  
 ٦٠ تاج الدين المعروف بالفركاح  
 ٦١ شهاب الدين أبو شامة المقدسى

مصحف	مصحف
١٢٦ أبو القاسم بن عساكر	٨٥ ذكر البحث عما كان بينه وبين الملك
١٢٦ علم الدين السخاوي	الاشرف
١٢٧ علي بن محمد بن علي	١٠٣ ذكر نخب وفوائد عنه
١٢٧ الحافظ عز الدين ابن الاثير	١٠٥ شرح حال صلاة الرغائب وما اتفق
١٢٧ علي بن محمد الشهر زوري	فيها بينه وبين الحافظ أبي عمرو بن الصلاح
١٢٧ بهاء الدين ابن الجيزي	١٠٧ عبد العزيز الهمامي الحلي
١٢٩ علي بن يوسف بن بشار	١٠٨ عبد العزيز بن عدي الموصل
١٢٩ علاء الدين ابن النفيس	١٠٨ عبد العزيز بن محمد الحموي
١٢٩ سيف الدين الامدي	١٠٨ الحافظ عبد العظيم المنذري
١٣٠ عمر بن ابراهيم بن خلكان	١٠٩ شرح واقعة التار
١٣٠ عمر بن أسعد	١١٢ ذكر أمور كانت مقدمات لهذه الواقعة
١٣٠ عمر بن اسماعيل بن أبي الكتائب	١١٢ غرق بغداد
١٣٠ عمر بن بشار	١١٣ حريق المسجد النبوي
١٣١ عمر بن عبد الرحمن القزويني	١١٣ ذكر خروج هولاكو
١٣١ صدر الدين ابن بنت الاعز	١١٨ عبد الغفار بن عبد الكريم القزويني
١٣١ عبد اللطيف بن أحمد الشهر زوري	١١٨ عبد القادر بن داود الواسطي
١٣١ عبد اللطيف بن الشيخ عز الدين	١١٩ شرف الدين عبد القادر المصري
١٣٢ عبد اللطيف السهروردي	١١٩ عبد الكافي الربيعي الدمشقي
١٣٢ عبد اللطيف بن يوسف الموصل	١١٩ الامام أبو القاسم الرافعي
١٣٢ زين الدين ابن البياع	١٢١ فوائد من أمالي الرافعي
١٣٢ القاضي جلال الدين المصري	١٢٤ فوائد ونصائح مهمة تتعلق بالرائي
١٣٣ عبد الواحد بن طاهر الازدي	١٢٥ عثمان بن محمد الكردي
١٣٣ عبد الواحد بن خلف	١٢٥ أبو المكارم عرفة البندنجي
١٣٣ عبد الواسع الابري	١٢٥ علي بن الخطاب بن مقلد
١٣٣ عبد الودود بن محمد البغدادي	١٢٥ علي بن روح النهرواني
١٣٣ عبد الوهاب المهلبى البهنسى	١٢٥ علي بن عقيل ابن الحبوبي
١٣٣ عبد الوهاب بن خلف العلامي	١٢٦ علي بن علي بن الحنيس

محييه	محييه
١٤٩ أبو زكرياء المعروف بابن السطار	١٣٦ أبو أحمد الامين بن سكينه
١٤٩ أبو زكرياء التكريتي	١٣٦ القاضي شمس الدين أبو عمرو
١٥٠ يحيى بن منصور السليماني	الصنهاجي الفاسي
١٥٠ قاضي القضاة ابن سفي الدولة	١٣٧ الحافظ أبو عمرو بن الصلاح
١٥٠ القاضي أبو الفتوح التكريتي	١٣٨ ومن المسائل والفوائد عنه
١٥١ سعد الدين بن أبي عصرون	١٤٢ عثمان بن عبد الكريم الصنهاجي
١٥١ قاضي القضاة أبو الحسان بن شداد	١٤٣ عمر بن عيسى بن درباس
١٥٢ أبو الحجاج الدمشقي	١٤٣ شهاب الدين السهروردي
١٥٢ الامير الكبير يوسف بن حموية	١٤٤ ومن المسائل والفوائد عنه
الجويني	١٤٤ عمر بن محمد بن علوان
١٥٣ قاضي القضاة يوسف بن يحيى	١٤٤ عماد الدين عمر بن محمد الجويني
١٥٣ يونس بن بدران	١٤٥ زين الدين بن المرحل
١٥٣ أبو السعادات المبارك بن الاثير	١٤٥ عمر بن مكى الحوزي
١٥٤ نصير الدين بن الطباخ	١٤٥ عمر بن يحيى الكرجي
١٥٤ أبو الفضل الاردبيلي	١٤٥ عيسى بن رضوان القليوبي
١٥٤ أبو المتأقب الزنجاني	١٤٥ عيسى بن عبده
١٥٤ أبو المثنى المراغي	١٤٥ عيسى العراقي الضرير
١٥٥ ظهير الدين الزنجاني	١٤٦ العراقي بن محمد بن العراقي
١٥٥ محمود بن أبي بكر الارموي	١٤٦ فتح بن محمد السعدي
١٥٥ أبو العز الحالسي	١٤٦ أبو نصر الجزيري القصري
١٥٦ تقي الدين المصري المقترح	١٤٦ أبو المكارم التوقاني
١٥٦ الشريف أبو منصور الهاشمي	١٤٦ فضل الله التور بشق
١٥٦ أمين الدين التبريزي	١٤٨ القاسم بن عساكر الحافظ
١٥٦ أبو محمد بن الحدوس	١٤٨ الامام أبو بكر الصفار
١٥٧ مفرج بن المبارك	١٤٨ أبو بكر الدهان
١٥٧ أبو المظفر الهمداني	١٤٨ المبارك بن محمد النفليسي
١٥٧ يوسف بن علي القشيري القوصي	١٤٩ جال الدين المصري



مصحف	مصحف
٢١٢ شمس الدين بن القماح	١٥٨ موسى بن محمد الماكسي
٢١٣ شمس الدين بن اللان	١٥٨ كمال الدين بن يونس
٢١٤ محمد بن أحمد الكنانى	١٦٢ موهوب بن عمر الحزرى
٢١٥ ومن الفوائد عنه	١٦٢ لحم بن أبي الفرج الكنانى
٢١٦ الحافظ شمس الدين الذهبي	١٦٣ أبو القاسم الاربلى
٢١٩ ومن الفوائد عنه	١٦٣ نصر بن محمد بن مقلد
٢٢٦ محمد بن أحمد بن علي السبكي	١٦٣ نصر بن يوسف الحارثى
٢٢٧ محمد بن أحمد بن عيسى القليوبى	١٦٣ هبة الله بن سيد الكل
٢٢٧ محمد بن اسحاق السلى	١٦٤ أبو جعفر الواسطى
٢٢٧ محمد بن اسحاق البليسي	١٦٤ أبو الفناهم همام المصرى
٢٢٩ قائدة في السواك	١٦٥ نضر الدين أبو علي الواسطى
٢٣٠ قاضى القضاة بدر الدين بن جماعة	١٦٥ محي الدين النووى
٢٣٣ الشيخ تاج الدين المراكنى	١٦٨ الطبقة السابعة في نوفي بمد السبعمة
٢٣٦ محمد بن عبد الحكم البلقائى	١٦٨ جمال الدين بن الديباجى
٢٣٧ محمد بن عبد الله المرشدى	١٦٨ مجير الدين أحمد اللانجى
٢٣٧ محمد بن داود التبريزى	١٧٤ أحمد بن عبد الله البلبكي
٢٣٧ محمد بن خالد الفزى	١٧٥ أحمد بن عمر بن النشا
٢٣٨ زين الدين بن المرحل	١٧٥ قاضى القضاة بن مصرى
٢٣٨ جلال الدين القزوينى	١٧٦ تاج الدين بن عطاء الله
٢٤٠ صفى الدين الهندى الارموى	١٧٦ نجم الدين بن الرفعة
٢٤٠ قطب الدين السنباطى	١٧٧ أبو العباس بن الظهير
٢٤١ محمد بن عبد الغفار القزوينى	١٧٨ ومن الفوائد عنه
٢٤١ محمد بن عبد الحسن الازمقى	١٧٨ نجم الدين القمولى
٢٤١ محمد بن عبد اللطيف السبكي	١٧٩ الحافظ أبو العباس ابن المظفر
٢٥١ نضر الدين المصرى	١٨٠ أحمد بن يحيى الكلابى
٢٥١ كمال الدين بن الزملكانى	١٨١ تصنيف له في الرد على ابن تيمية
	في قوله بالحجة





